

اسلام کے حقیقی بنیادی خط و حال

جلد دوم

ترتیب نزول قرآن کریم

پروفیسر محمد اجمل خاں ایم۔ اے
(مصنف، مقدمہ فلسفہ سیاسیات، بنیادی ہندوستانی وغیرہ)

الہ آباد

کتاب گھر

قیمت مجلد پانچ روپیہ

رائے گرامی

شاح حکمتی الہی جانہ ذیل حضرت الحاج مولانا عبد اللہ سندھی دامت فیضہم
بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

مسلمان قرآن حکیم کو انسانیت کے لئے آخری پیام ربانی مانتا ہے۔ دوسرے الفاظ میں یوں کہنا چاہئے کہ اس عقیقے کو آج کی ذہنیت سے قریب لائے۔ اس لئے قرآن دنیا کو انہر منہنشل انقلاب کا پروگرام دیتا ہے اس طرح مطالعہ کر نیوالے کی فکری ضرورت کا خیال رکھا جائے تو سب سے پہلی اس تحریک سما نصیب العینین ہونا چاہئے۔ حرم ہوا الذی اذسل رسولہ بالہدی ودرین الحق لیظہرہ علی الدین کلہ میں غور دیکھتے ہیں۔ ناظرین سے ہم سفارش کرتے ہیں کہ وہ اس آیت کی تفسیر ازالۃ الخفا کی جلد اول کے ابتدائی صفحات میں ضرور مطالعہ کریں،

اس کے ساتھ ساتھ پارٹی پروگرام کی ضرورت ہوگی جسے قرآن کی متعدد سورتوں میں حزب اللہ کی تفصیلی احکام سے مکمل کر دیا گیا ہے۔

اس کے بعد ایک مرکزی جماعت کی تشکیل ضروری ہوگی جو اس پروگرام کو چلانے کی فہم واری قبول کرے اور اسے ہر شیبہ ہر فراز کی مناسبت میں اپنا اختیار ہو۔ ہماری نظریں "النساء یقعون الاکوفات من المہاجرین والانساد والذین اتبعوہم باحسن ساری الداعیہم و صلوٰۃ" میں اسی جماعت کا نشان مقصود ہے۔

ان مخترین کو دوسرے درجہ میں ایسی سوسائٹی کی ضرورت محسوس ہوگی جو تمام انقلابی نظریات پھادی ہوگی۔ اس سوسائٹی کے کارکن جس وقت موقعہ دیکھیں گے۔ انقلابی گورنمنٹ قائم کریں گے۔ جو پرائی حکومتوں کو تھوڑے سی اپنے پروگرام پر اپنی حکومت پیدا کرے گی۔ اسلامی عقائد و اخلاق اور اسلامی حکومت کی ریاستی کڑی ہی انقلابی سوسائٹی ہے۔ اس کے احکام و نظریات مشتبہ رہنے سے تسلسل فکر قائم نہیں رہتا۔ اسی کا نتیجہ ہے کہ ہر زمانے کے مناسب پروگرام بنانے میں قرآن حکیم سے مدد نہیں مل سکتی۔ ہمارے فقہاء گورنمنٹ کے احکام بھی عقائد و اخلاق کی طرح ضبط کر دینے میں جس سے ایک تم کا جمود پیدا ہوتا ہے۔ اکثر اہل علم اگرچہ اس

نملے ایک پروگرام مرتبہ حضرت مولانا اسی مقدمہ میں درج ہے۔

جملہ حقوق محفوظ

کتاب گھر۔ الآباد نے اسٹار پریس سے چھپوا کر شائع کیا

2

حضرت الحاج پروفیسر محمد اہلسال خاں نے اپنی تحقیق کا یہ اہم مقالہ انگریزی میں تحریر فرمایا تھا اور ’مستوا بھارتی‘، شافی نکتیہ دیکھال کی طرف سے اس کی اشاعت ۱۹۳۶ء میں ہونے والی تھی۔ لیکن موصوف نے مناسب سمجھا کہ عسلاوہ شجرہ سوز کے ترتیب قرآن کریم کے متعلق جو کچھ اپنے تحریر فرمایا تھا وہ اردو کے سب سے زیادہ کثیر الاشاعت اخبار ’مدینہ‘ میں شائع کر دیا جائے۔ لہذا جناب مولوی ابوسعید صاحب بڑی (ام) نے) مدیر جریدہ مدینہ کے مندرجہ ذیل نوٹ کے ساتھ چن چٹھوں میں اسے شائع فرمایا۔

”پچھلے سال کے مسلسل مطالعہ اور تحقیق کے بعد جناب پروفیسر محمد اجمل خاں صاحب ”مؤلفہ ایما“
”مقدّمہ فلسفہ“ وغیرہ نے اسلام کی حقیقت اور اس کی بنیادی صداقتوں کے متعلق چند مقالات
انگریزی میں تحریر فرمائے ہیں۔ اس علمی و مذہبی کوشش میں آپ نے تین سال شایع کیا، دیکھا کہ یہ
بھی صرف کئے۔ جہاں دھرم سکون اور شائستگی ہے، بلکہ شاہان اسلام کی مدد سے عربی، فارسی
کا ایک بین ہر اکثبات بھی مینا ہو گیا ہے۔ اس کے علاوہ ہر مذہب اور ہر زبان کے محقق بھی علمی
مذکرہ کیلئے موجود ہیں۔ موصوٹے انگریزی مقالات کو اجماعی شائع نہیں کیا، لیکن وہ چاہتے ہیں اردو
و ان حضرات ایک اجماعی مقالہ کا ترجمہ ملاحظہ فرمائیں اور اس کے ختم ہونے پر اپنے نقد و تبصرے سے استفادہ
کا موقع دیں، تاہم اصل کتاب یعنی **The Original Aspects of Islam** انگریزی
اور خصوصیت سے یورپ کے سامنے پیش کرنے سے پہلے ہندوستان کے اراکین علم و فضل
اس پر غور کر سکیں۔

ہم ممنون ہیں کہ ہر وہیصر صاحب نے اپنی تحقیق کی نتایج کا اظہار فرمائے کیسے مدینہ اور قارئین مدینہ کو سب سے پہلے متوجہ دیا کہ (ایڈیٹر مدینہ پبلشرز، جعفر ۱۹۸۲ء) وہیصر صاحب

اس مقالہ کی اہمیت کا اس سے اندازہ ہو سکتا ہے کہ ملک کے گوشہ گوشہ نے جناب مصنف کو اس تحقیق پر مبارکباد دی اور اکثر حضرات نے پورے مقالہ کو متوجہ و متحرک و خوشامیہ کتبائی شکل میں شائع کئے کچھ نے پر اصرار کیا۔ ہم شکر گزار ہیں کہ جناب موصوف نے پورے کی اور مدنی دونوں کی فہرستیں اردو میں مرتب کر دیں اور یہیں اس مقالہ کو کتبائی صورت میں شائع کرنے کی اجازت دی۔ ہم یہاں یہی عرض کر دینا چاہتے ہیں کہ موقر اخبار مدینہ کے ہزاروں خریداروں اور لاکھوں پڑھنے والوں میں سے صرف ایک صاحب نے مقالہ کے ختم ہونے سے پہلے اور عدم ختم کا اقرار کرتے ہوئے، مناظرانہ زبان میں بجائے ترتیب قرآن کے جمع قرآن پر ایک سلیب مضمون مدیرہ مدینہ کو بھیج دیا اور ساتھ ہی یہ بھی درخواست کی تھی کہ مقالہ آئینہ شائع نہ کیا جائے۔ لیکن اخبار مدینہ نے اس قسم کی اہم علمی تحقیق سے اپنے قارئین کو محروم رکھنا مناسب سمجھا۔ بہر حال ہمیں ہدایت کا اب بھی اگر کوئی اہل علم کوئی ترمیم اس ترتیب میں پیش فرمائے تو اسے آئینہ اشاعت میں شامل کر دیا جائے۔

ماہنامہ
کتاب گھر

۱۰ فروری ۱۹۴۱ء آباد

اس ساری داستان میں گھٹ اس قدر یاد رکھتے ہیں کہ زالی کا حجم اور چور کا ہاتھ کاٹنا ضروری ہے بلکہ ان کی کوشش تفسیر علی احکام کے جمع کرنے میں بہت زیادہ قابل قدر و شکر ہے جزا اہم اللہ۔ اگر اس کا ساتھ ساتھ کوئی بندہ خدا اس انقلابی سوسائٹی کے احکام مجد کر دیتا جو گورنٹ کیلئے بمنزلہ طاعت موجب ہے تو فکر کی ساری مشکلات حل ہو جائیں۔ گورنٹ اور سوسائٹی کے احکام ممتاز کرنے کیلئے قرآن عظیم کی کئی اور مدنی صورتوں کا معین کر لینا ضروری ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کئی زندگی میں یہی کام کیا کہ عدم تشدد و اہنسہ کی پابندی سے ایک ایسی عالیشان اجتماعی انقلابی جماعت پیدا کر دی۔ جس کی نظیر پھر دنیا میں دیکھ سکے گی

جن لوگوں کو لہذا جرین کا لقب دیا گیا ہے وہ تو مکہ کے رہنے والے تھے آپ تعجب کریں گے کہ مدینہ کے الانفا بھی کئی زمانہ ہی میں طیار ہوئے۔ انھیں دو غصروں سے مستقل مرکزی جماعت بن سکی ہے جس نے مدینہ میں اسلامی حکومت پیدا کر دی۔

قرآن عظیم کی ہر سورت کے متعلق مفسرین کے پاس دلتیں موجود ہیں کہ وہ مکہ میں نازل ہوئی یا مدینہ میں لیکن متعدد صورتوں کے متعلق روایتیں اس قدر مختلف ہیں جن کی تطبیق و ترجیح باسانی ممکن نہیں بعض احکام کی تائید ان روایتوں کی تفسیر کرتی ہے محقق تفسیر اپنے مسئلہ نزائت کی مدد سے ان روایتوں کی خلافت و رزی کہتے رہے ہیں۔ اس لئے یہ روایتی سلسلہ ناقابل اطمینان ہو گیا ہے۔

مولانا محمد اجل خاں با نقابہ کا ان مفسرین پر ہمیشہ احسان ہے مگر انھوں نے اندرونی شہادت کی مدد سے کئی سورتوں کے معین کر تیار راستہ کھول دیا ہے۔ اور روایات کے اختلاف سے جو علاقہ پیدا ہوا تھا اسے دور کرنے کی پوری کامیاب کوشش کی ہے۔

مولانا محمد اجل نوجوان علما ان کث قابل تقلید نمونہ ہیں۔ وہ گیت کا ترجمہ کرتے ہیں۔ وہ قرآن کے احکام میں طبعی نظام پیدا کرنے کیلئے جدوجہد میں مصروف ہیں۔ اس طرح وہ ہندوستانی مسلمان کے لئے نیا پروگرام معین کرنے کی صلاحیت پیدا کر رہے ہیں۔ خدا کرے کہ ہمارا نوجوان مجھے ہمتا قوت عمل کا مالک ہے شعر و شاعری سے بھرپور گرام سوچنے میں مصروف ہو جائے اس کا نصیب اللہیں و عند اللہ ہے۔ وہ اسلامیت اور ہندوستانیت میں تطبیق نہیں دے سکتا۔ اس کو دغبار کو قرآنی نظریات ہی سے صاف کرنا ہو گا۔ جسے مولانا اجل خاں نے شروع کیا ہے۔

اگر جامعہ ملیہ کی قرآنی تحقیقات کے لئے نیک طئی قائم کرے تو یہ اس کے سلسلے شہادت دینے کو طیار ہوں کہ مولانا محمد اجل کو ڈاکٹر ان لیا جائے والہ ہو الوقت

حبیب اللہ

۲۳ دسمبر ۱۹۴۰ء
بیت الحکمتہ جامعہ نگر دہلی

۳۰	فہرست 'الف' مختلف محققین کی دی ہوئی ترتیب نزول
۳۸	فہرست 'ب' محققین کی ترتیب نزول کا مصحف عثمانی کی ترتیب سے مقابلہ
۴۲	تجینی ترتیب نزول از ہارٹ وگ ہنرغلڈ
۴۷	الف) کئی اور مدنی سورتوں میں اتیاذ کے لئے کا طریقہ
۴۹	تاریخی ترتیب تنزیلی کے اصول
۴۹	(۱) اصول ارتقا
۵۰	(۲) اصول ادبی
۵۰	(۳) اصول تاریخی
۵۰	ب) کئی سورتوں کا خصوصیات تعلیم کے اعتبار سے تجزیہ
۵۲	ج) سیرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر جامعہ
۵۸	د) رسالت کے بعد آنحضرت کے زندگی کے مختلف مدارج
۵۹	(۱) امام
۵۹	(۲) مندرجہ ذیل
۶۰	(۳) نبی و پیغمبر
۶۰	(۴) رسول (تیسری رسالت)
۶۰	(۵) رسول
۶۱	ہماری ترتیب نزول
۶۱	مسائل اہام و کرم کے متعلق اسلام
۶۲	اخلاقیات و قرآن
۶۳	سیاسیات و قرآن
۶۵	فہرست کتب
۶۶	(۱) دعوت سترہ
۶۷	(۲) دعوت چہرہ - مندرجہ ذیل
۶۷	(۳) مندرجہ مذکورہ - بیشتر - مسلسل - ہادی
۶۷	(۴) تیسری رسالت کا زمانہ (سنگھ ابو طالب)
۸۰	(۵) قبائل (قبائل فی القباہل الی بحجۃ شرب)
۸۱	مدنی قرآن کی ترتیب نزول
۸۶	یہ کچھ مستشرقین کی غلط فہمیاں
۸۷	ہماری ترتیب کی خصوصیات
۸۸	ترتیب نزول قرآن کریم بعد ہجرت الی ذوات سیدنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم

ترتیب نزول قرآن کریم

فہرست مضامین

صفحہ	مضمون
ج	رائے رگراچی حضرت الحاج مولانا عبید اللہ منہوی دامہدیر کا تہم
۴	نوٹ ناشران
و	فہرست مضامین
ح	مقدمہ مصنف
۱	(۱) تمہید
۸	(۲) اب تک اس سلسلہ میں کیا کیا ہوا
۱۱	مصنف علی بن ابی طالب
۱۳	مصنف عبداللہ بن عباس
۱۶	مصنف حسین بن علی و عکرمہ
۱۸	مصنف محمد بن عثمان بن بشیر
۱۹	(۳) ترتیب نزول قرآن کے سلسلہ میں تشریق کی ناکام کوششیں
۲۰	واکل
۲۳	نزل ڈیکے
۲۵	ایچ گرم
۲۶	ہارٹ وک ہر شفلڈ
۲۸	راڈ ول
۲۹	مرزا ابوالفضل
۳۰	(۴) قرآن کی سورتوں کی فہرستیں

نظر کیا اثر ہے میرے ارادوں پر؟ یہی مسئلہ اہل کفر و کجی کے لیے پیدا کیا گیا اور یہاں وہ کام کر سکا جس کی دنیا کو سخت ضرورت تھی۔ یہی نہیں بلکہ شافعی کی تکمیل کے قیام میں اور وہاں کام ختم کرنے کے لیے جو بھی خدا نے ایسا ہی معجزات کا سامان پیش کر دیا جس سے ہر ہونہا شاید دنیا میں شکل بہت۔ جس زمانہ میں یہ ترجمہ اخبار "مدینہ" کو پھیلنا جاری رکھا اسی زمانے میں پنجاب میں جو ہندوستان کا ایک اسلامی خطہ کہا جاسکتا ہے، توڑنے کی کوششیں کی گئیں۔ وہاں کے اہل علم و ادب کا ایک طبقہ تھا جس نے اس کی روک تھام کی تھی۔ اس میں جن لوگوں نے حصہ لیا، وہ تعلیم یافتہ حضرات ہیں۔ اسلام اور قرآن کے متعلق جو باتیں ہوئیں وہ اکیلے جبار کے خلاصے سے یہاں اس لئے درج کیا جاتی ہیں کہ آپ اندازہ کر سکیں کہ مسلمان اور ان کے بھائیوں کے ہندو کس درجہ تناسل پر بالرائے کرتے والوں کے خیالات سے اثر پذیر ہیں۔ نیچے لکھے ہوئے جملوں پر غور فرمائے اور مسلمان ہند کی عام ذہنیت کا اندازہ لگائے۔

”قرآن مجید کتر جے پر کسی دو مسلمان کا اتفاق نہیں“ (سر شہاب الدین)

”اں مولویوں نے کافی لوگوں کو تعلیم کی روشنی سے محروم رکھا ہے“ (میاں عبدالحی)

بصرہ دیکھئے کہ جس مذہب کی ابتدا اتر ایشیائیوں سے ہوئی ہے اس کے افراد کو تعلیم کے متعلق کیا نظر مل رہا ہے۔

لاہور، ۱۹۰۷ء: سچ پنجاب سبھی کے احلاس میں آئیں میاں عبدالحی وزیر پنجاب نے تحریک پیش کی کہ پرائمری اسکولز بیل پور

غور کیا جائے۔ اس پر خواجہ غلام مصباح دیوبند کے متعلق گفت کرتے ہوئے بتایا کہ اس کی ابتدا ہم نے ضروری مسئلہ نکالنے سے متعلق

کریہ کے لئے نشانے کیا جوائے۔ کیونکہ اس میں پردے کا انتہام نہیں کیا گیا۔ جو مسلمانوں کے لئے مذہباً لازم ہے۔

تو تعلیم مدرسوں میں چھ سے گیارہ سال کی عمر تک کی لڑکیاں اور پھر سے چودہ سال کی عمر تک کے لڑکے پڑھ سکیں گے

آتی جھوٹی عمر کے پچھلے بد اخلاقی کا کوئی اندیشہ نہیں ہو سکتا۔

خواجہ عبدالصمد نے ایک آیت پر دس کے متعلق پڑھی اور بتایا کہ پردے کی پابندی مسلمانوں کے لئے ضروری ہے۔

بیگم شاد نواز نے کہا کہ خواجہ صاحب غلط کہہ رہے ہیں۔ اسلام میں پردے کی پابندی لازم نہیں اور کہا کہ خواجہ صاحب

اسلام کو سمجھتے ہی نہیں۔

صدر اسبلی (سر شہاب الدین) نے خواجہ صاحب کو قرآن مجید کا ترجمہ کرنے سے روک دیا اور کہا کہ قرآن مجید کو

بحث میں نہ لایا جائے کیونکہ دو مسلمان کسی ایک کے ترجمہ پر متفق نہیں۔

باجی رشید دلیف نے کہا کہ خواجہ صاحب کو قرآن مجید کا ترجمہ کرنے کے پکارا اور راجح حاصل ہے۔

بیگم شاد نواز۔ خواجہ صاحب قرآن مجید کا غلط ترجمہ کر رہے ہیں۔ اگر انھیں ترجمہ کرنے کا موقع دیا جائے تو ہمیں

بھی صحیح ترجمہ کرنے کا موقع ملنا چاہئے۔

(آواز قرآن ہی ہماری رہنمائی کر سکتا ہے)

صاحب صدر نے کہا کہ قرآن کریم کی آیات پر بحث نہ کی جائے۔

وزیر تعلیم نے کہا کہ آپ مولوی صاحب کو بولنے دیجئے۔ میں ان کو مسلمانوں کا جواب دے سکتا ہوں۔

بیگم شاد نواز نے پھر کہا کہ اسلام میں پردے کی پابندی لازم نہیں۔

اس کے بعد خواجہ صاحب صدر نے قرآن مجید کے متعلق کوئی بات کہنے سے روک دیا اور کہا کہ اگر ایک ممبر کو کوئی آیت

کا ترجمہ کرنے دیا جائے تو دوسرے ممبر کا حق ہو جائے گا کہ وہ اس آیت کا ترجمہ اپنے خیالات کے مطابق کرے۔

ح
بسم اللہ الرحمن الرحیم

مقدمہ مصنف

اتوا مل تاریخ بناتی ہیں اور اپنے نقش و نگار توڑخوں کے لئے چھوڑ جاتی ہیں۔ لیکن اکثر مؤرخ صرف اسی پر اکتفا کرتے ہیں کہ تاریخ کے ایک ہی پہلو پر روشنی ڈالیں۔ حالانکہ ان کا خیال کہنے والی سنوں کے لئے ”حجابِ کبر“ بن جاتا ہے۔ اسی لئے فلسفہ تاریخ، تاریخ سے بلند تر وجہ کہتا ہے۔ وہ نہ صرف قوموں اور ملتوں کے سیاسی، اجتماعی اور اخلاقی پہلوؤں کو نمایاں کرتا ہے بلکہ اس کی حقیقی روح کے ارتقا کی ایسی مکمل تصویر کھینچتا ہے جو پس نظر کی موجودگی کی وجہ سے آرٹ کا بہترین نمونہ بن جاتی ہے۔ یہی وجہ ہے کہ ایران جانیات پس نظر کو تصویر کا جزو لا ینفک سمجھتے ہیں۔

اسلام کو سمجھنے کے لئے سب سے پہلی اور ضروری چیز وہ پس نظر ہے جس نے ایک خاص زمانہ میں اسلام کو نمایاں کیا حقیقت تاکسہ پونچنے کے لئے یقینی ثانی نہیں کہ ہم کسی مذہب کے عقائد کی تحقیق کریں۔ بلکہ یہ بھی ضروری ہے کہ ہم یہ جانیں کہ اس کے عقائد و اعمال کس طرح اور کیوں وجود میں آئے انھوں نے پھر ترقی کی کیا نابل غل قرار پائے بغرض اس ارتقاء و ارتجاع کے فلسفہ تاریخ کو پورے طور پر بنیادی پس نظر کے ساتھ غماہ کرنا ایک انسانی خدمت ہے لیکن محقق کے لئے ضروری ہے کہ وہ اپنے ذاتی عقائد اور عادت الناس کے رجحانات سے الگ ہو کر کام کرے اس کا مقصد یہ نہ ہونا چاہیے کہ بچے عواطف و احساسات کو لوگوں پر ظاہر کرے کا نام تحقیق سمجھے یا عوام کے رجحانات سے انہیں پرہیز ہو کر دوبارہ شاعر بن جائے۔ بلکہ تحقیق تک پہنچنے کے لئے تعصبات کو ترک کر دینا شرط اولیٰ قسم ہے اسلام کے پس نظر کو موجودہ مقالہ سے پہلے بیان کیا گیا ہے۔ اس سلسلے میں نہ صرف عرب جاہلیہ کی معاشرت اور تہذیب پر روشنی ڈالی گئی ہے بلکہ عرب اور سیرین عرب کے جملہ مذاہب کا وہ نقطہ نظر پیش کیا گیا ہے جس سے عرب قبل از اسلام انہیں پذیر ہوا۔ اور جس نے اسلام کے نمایاں ہونے کے لئے زمین تیار کی۔

پس نظر کے مطالعہ کے بعد یہ سب ضروری اور بنیادی چیزیں آلا ہے جو قرآن کریم کے تاریخی مطالعے سے معلوم ہو سکتی ہے اس مطالعے میں نہ صرف اسلامی طریقہ سچے سے مدلل سمجھئے بلکہ زمانہ جاہلیہ کا جو کچھ بھی ذخیرہ معلومات ہے وہ ہماری رہنمائی کر سکتا ہے۔ اگرچہ خود قرآن کریم کی داخلی ننہادوں کا کافی ہے کہ ہمیں ہر اړ مستقیم کی طرف لے جائے اور اس کی تاریخی روشنی میں ہم اسلام اور اسلامی تعلیم کا سچا حقیقی نقشہ نہ پرچین کر سکیں۔

اس غرض کے لئے ہمیں سب سے پہلے قرآن مجید کو ترتیب نزول کے مطابق مرتب کرنا ہوگا۔ گو قدیم زمانہ کے مقابلہ میں آجکل اسلام اور دیگر مذاہب کی تہر کم کی کتابیں آسانی سے فراہم ہو سکتی ہیں۔ اور مطبوعات کی آمد زانی کی وجہ سے ان کی قیمتیں بھی عام دسترس سے باہر نہیں لیکن اس قسم کے علمی مشاغل کے لئے جب تک توفیق الہی شامل حال نہ ہو صرف کتب خانوں سے کام نہیں چل سکتا مقام شک ہے اور مجھ بجا طور پر غرض ہے کہ اسلامی تاریخ کی تیرہ صدیوں کے گزرنے کے بعد مذکور میں اللہ کے ایک مقبول بندے کی

گویا حقائق قرآنی کی کسوٹی سائنس و علوم مادیہ ہی ہیں۔ مثال کے طور پر ہم ذیل میں وہ تصحیحات دیکھ سکتے ہیں جو جدید قرآنی تفسیر کے سلسلہ میں ۱۲ جون ۱۹۷۹ء کو ”مدینہ“ میں شائع ہوئے اس سے پہلے بھی ظاہر ہوتا ہے کہ قدیم طریقوں پر حقائق و معارف قرآن تک پہنچنے کی کوشش اب تک جاری ہے۔

”یہ کتابی سائنس کے ۴۷ صفحات کا ایک رسالہ ہے اور مولانا فراہی کے ان تین اہم رسالوں میں سے ایک ہے جو انھوں نے قرآنی شکلات کو حل کرنے کے لئے تھنیت فرمائے تھے اور جو صحیح معنوں میں کلید قرآن کے جاسکتے ہیں۔ ان مجید کائناتی حقائق نے نہ صرف دلوں کو جن ابتدائی بشری اربوں سے دوچار ہونا پڑتا ہے وہ زیادہ تر الفاظ ’اسالیب‘ اور تاویل سے تعلق رکھتی ہیں۔ جب تک الفاظ کے معنی اس طرح معلوم نہ ہوں کہ ان کے حدود و لوازم اور افہام و مشابہات وغیرہ کے امتیاز میں کوئی دشواری نہ ہو سکے، اس کا قرآن سے اتنی گہری واقفیت نہ ہو کہ ان کے باریک نہ توں کی اچھی طرح تیز کی جاسکے اور سب سے آخر میں جب تک تاویل و تفسیر کی گہرائی اور اس کے اصول و طریقوں پر بھارت نظر نہ ہو اس وقت تک ناممکن ہے کہ قرآن کا کوئی مطالعہ کرنے والا اس کی کسی ایک آیت کا صحیح مفہوم متعین کر سکے۔

اسی چیز کو پیش نظر رکھ کر مولانا فراہی نے مفردات القرآن ’اسالیب القرآن‘ اور اصول التاویل کے نام سے تین رسالے تصنیف کیے تھے۔“

غرض ایک طرف تو یہ عالم ہے کہ ہماری یونیورسٹیوں کے خارجہ تفتیش اسلام کے بنیادی کتاب کے تاریخی ارتقائے مادہ واقع ہیں۔ دوسری طرف علماء کرام بھی جو کوششیں کر رہے ہیں وہ صرف یہاں تک ہیں کہ اردو زبان میں قدیم مفسروں کے خیالات کو ادا کریں۔ اور ان ہی راہوں کی پیروی کریں جو آج کل کے اقتصادیات اور تاریخی نظریات سے کسی طرح ہم آہنگ نہیں۔ اس میں شبہ نہیں کہ ہندوستان میں ایک نئی آواز سونوں کو بھگنے کے لئے بلند ہو چکی ہے۔ اور ان اوراق کے پریس میں میں جاتے سے پہلے ایک پروگرام بھی حاضران اس کے سامنے آگیا ہے مجھے یقین ہے کہ حضرت مولانا عبید اللہ مدنی نے شاہ ولی اللہ محدث دہلوی کے فلسفہ میں کافی مشاد اس چیز کی بانی ہوگی کہ قرآن کریم کا سمجھنا بغیر ترتیب نزول جملے ہوئے ناممکن ہے۔ اس لئے کہ تاریخ کا صحیح مطالعہ ترتیب ہی کے ساتھ ہو سکتا ہے۔ اور انقلاب کی کیفیتوں کو سمجھنے کے لئے ان احوال کا ذہن میں تاریخی ترتیب مترب مزاج ضروری ہو انقلاب کے آنے سے پہلے کسی قوم میں موجود ہوتے ہیں حضرت مولانا کے پروگرام ہی سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ چیزیں قرآن کے تاریخی مطالعہ کا نتیجہ ہیں اس کی نقل یہاں اس لئے درج کرتا ہوں کہ دنیا کا ایک عظیم الشان عالم اور حکمت اسلامیہ کا ماہر قرآن کریم کو صحیح طور پر سمجھنے کا جو طریقہ تجویز کرتا ہے، اس سے آپ بھی محروم نہ رہیں۔

اسلام کے عالمگیر انقلابی پروگرام کی تاریخ

حضرت شاہ ولی اللہ دہلوی بطور عالم انقلاب

قرآنی انقلاب کا پہلا مرکز

فاران پر ابرو رحمت برسا جس نے انسانیت کو ظلم و جہالت سے بچانے کے لئے بین الاقوامی انقلاب کا مستقل پروگرام قرآن عظیم

خواجہ عبدالعہد نے کہا کہ میں اپنے دلائل کی تائید میں قرآن پیش کرنے کا حق رکھتا ہوں یہ قانون (ایکجہ کشیل بل) ہماری تہذیب و تمدن پر حملہ کر رہا ہے۔ اسلام نے خطوط تعلیم کی سخت ممانعت کی ہے۔ ہم موجودہ گورنمنٹ کو یہ اجازت نہیں دے سکتے کہ وہ ہمارے مذہب پر حملہ کرے۔

سرکنڈر وزیراعظم نے کہا۔ ہمارے ملک میں مسجدوں میں بچے اور بچیاں اکٹھی پڑھتی چلی آئی ہیں۔ پردہ کرنے کیلئے کرنے کے۔ وال میں اپنے لگا کر اس صوبے کی ۹۰ فی صدی عورتیں پردہ نہیں کرتیں۔ اسلام کی تاریخ میں ایک دفعہ بھی ایسا نہیں ہوا جب تیرنوں کو اس وقت سخت پردے کا حکم دیا گیا ہو تبنا آج ہمارے مولوی صاحبان کے ذہن میں ہے۔

چودھری کرشن گوپال دت (دعوتِ پابنی) نے کہا کہ میں مذہب کو موجودہ شکل میں ہندوستان کے لئے لعنت سمجھتا ہوں۔ اس قسم کی ہیروہ باتیں جس مذہب کے نام پر کی جا رہی ہیں مجھے اس کی حالت پر رحم آتا ہے۔

نائب خلع خواں۔ صدر صاحب! آئینہ بل ممبر اسلام پر حملہ کر رہے ہیں۔ چودھری کرشن گوپال دت۔ معاف کیجئے میں نے اسلام پر کوئی حملہ نہیں کیا صرف اتنا کہ لکھا ہے کہ اگر اسلام دھجی ہے جس کے پردے میں کچھ مولوی عبدالقادر اچھل رہے ہیں تو مجھے اس پر ضرور رحم آئے گا۔ اسلام کو درمیان میں نہ لائے اور عوام کو تعلیم کی روشنی حاصل کرنے دیجئے۔

باجی کشیدہ (پرچوش پٹھی) اسلام ہماری بنیاد ہے اسلام سیاست سے الگ نہیں۔ ہماری تمام حرکات و سکنات مذہب اسلام کے مطابق ہونی چاہئیں۔

سیمر فرزان علی نے کہا کہ عورتوں کو پڑھنے کی کوئی ضرورت نہیں یہ تو گھوڑیاں ہیں اگر یہ کچھ پڑھ جائیں گی تو بے گلم ہو جائیں گی۔ ان کے نہیں تو سر وقت نکام رہی چاہئے۔ پڑھنے والی عورت یا لڑکی کا اخلاق درست نہیں رہ سکتا۔ پردہ کے بغیر یہ لڑکیاں باہر جاتی ہیں تو لوگوں کو خطاب کرتی ہیں۔

وزیر تعلیم (دیاں عبدالحی) جناب یہ قانون دس دس کیا رہ گیا رہ گیا رہ سال کی بچیوں کے لئے ہے۔ باجی کشیدہ۔ یہ قانون پاس ہو گیا تو کئی سیر راجھے اور سسی پٹن پیدا ہو جائیں گے۔ وزیراعظم۔ وہ پردے میں رہ کر زیادہ پیدا ہو سکتے ہیں۔

وزیر تعلیم نے کہا کہ میں پچاس مسلمان ہوں میں اپنے اسلام کو اپنی شریعت کو اپنی طرح سمجھتا ہوں۔ میں خواجہ عبدالعہد کے اسلام کو اسلام نہیں سمجھتا۔ ہندوستان کی آبادی کا ایک حصہ ان مولویوں کی مہرانی سے تعلیم کی روشنی سے محروم رہ گیا۔

(دزمزم لاہور)

مسلمانوں کو جو دشواریاں قرآن کے سمجھنے اور حقائق اسلام تک رسائی حاصل کرنے میں پیدا ہو رہی ہیں اس کا ایک حل یہ ہے ایسی فرقان کو اس ترتیب سے سمجھا جائے جس ترتیب سے خود خدا نے اسے نازل فرمایا ہے۔ پنجاب اسمبلی کے فاضل قانون ڈاؤنٹا یے بلت ہو گئے کہ ہر قرن میں ایک ہزاروں نہیں ہزاروں اہل علم نے قرآن کریم اور اسلام کو سمجھنے سمجھانے کی کوشش کی ہے۔ اور انھوں نے پوری دیانت کے ساتھ یہ کوشش بھی کی ہے کہ اپنی عمریں صرف کرنے کے بعد جو کچھ وہ سمجھے ہیں اسے دوسروں کو بھی سمجھا دیں۔ اسی کے ساتھ ساتھ ہر زمانے میں ایسے بزرگ بھی رہے ہیں جنہوں نے اپنے زمانے کی علمی (سائنسی) ترقی کے ساتھ قرآن کے نظریہ کائنات و اخلاق کو ہم آہنگ بنانا چاہا ہے۔

م
 انجمنوں میں، دنیا نے اس تحریک سے کیا فائدہ لیا؟ افسوس ہے کہ اس پر پوری روشنی ڈالنے کا سامان ہند کی پرانی تاریخ کی طرح میں
 آسانی سے دسترس نہیں آتا اور حضرت محمد باقی باللہؑ اور جلال الدین اکبرؒ کے جانشینوں کے تسلسل سے انسانی اجتماعیت کے کئی
 دہائیوں کے لئے اور دنیا کی آج کی ترقی پر اس کا کیا احسان ہے۔ لہذا ایسا جلدی نہیں مچایا جاسکتا، اسٹانڈرڈ کا راللہ دہلوی
 کی تاریخ ہند میں اکبری تعین پر دو صفحہ پڑھنے سے آنکھیں کھل جاتی ہیں۔
 دہلی بطور مرکز انقلاب

میاں پرچہ کلمات دہلی کے مرکز پر لکھنے سے غلط نہیں ہو سکتا۔ بغداد میں عربی اور فارسی اور زبانیں بولی جاتی تھیں۔
 زوال بغداد پر عربی تو ہیں تاہم وہیں جمع ہو گئیں اور فارسی بولنے والی قوموں کا مرکز دہلی بن گیا۔ ایک وقت ایسا بھی آچکا ہے کہ
 کے قریب آوارہ ڈوں، شہزادوں، دہلی کے ہمان رہ چکے ہیں۔
 غزنی کی عربی آمیز فارسی اور ہندوستان کی ہندی کے ملاپ سے دہلی کی اردو نے پہلی پیدا ہوئی؟ جس میں عربی اور
 زبان ہندی کی صلاحیت اعلیٰ درجہ پر مقرر ہے۔ یہ زبان ہمارے تاریخی بین الاقوامیت کی یادگار ہے۔ دہلی کی حکمت اور دہلی کی زبان ہمارا قومی
 نشان ہے۔ ہے مرا نام و نشان، نام و نشان دہلی
 امام ولی اللہ دہلویؒ

ہم آج تخت طاؤس اور فتاد علی عالمگیریؒ پر توجہ دلائیں چاہتے ہیں۔ غلط اس حکیم کا تارن کرنا مقصود ہے۔ جو
 فلاطون کا ہم رتبہ یا اس سے بھی بلند مرتبہ تھا وہ کتنا ہے؟

علی بن شنامؒ میں گہر و دان حکمت را
 فلاطون آگرمی ویدینے کے کن دوام
 (الغیبات)

امام عبدالعزیز دہلوی سے منقول ہے کہ اسطون نے فلاطون کی تعریف ان الفاظ میں بیان کی ہے اللہ تبارک و
 انسان تالہ۔ ہمارے خیال میں یہ امام ولی اللہ دہلویؒ کی علوشان کی طرف اشارہ ہے۔
 شاہ عبدالعزیزؒ کو اپنے والد سے وہی نسبت تھی جو اسطون کو فلاطون سے یا امام ابو یوسفؒ کو امام ابو حنیفہؒ سے
 ملتی جاتی ہے۔

ہم آج دہلی کے اس حکیم کا تارن کر رہے ہیں جس نے ”دہلی میں“ دور خلافت راشدہ اور دور نبوتؐ کی شرح
 تدوین کی صلاحیت پیدا کر دی۔ اس رتبہ بلند پر نہ لاہور پہنچ سکا نہ غزنی۔ وہاں پہنچنے والی رسائی؟ یعنی نہ بغداد کی۔
 امام قطب الدین ولی اللہ احمد دہلویؒ کے زمانے سے ہمارا وطن اس قدر متحرک، ہمہ گیر، متنوع و جامع ہے کہ خلاص
 علی مشاغل کے لئے اعلیٰ درجہ کی جماعتوں کا پیدا ہونا ناممکن ہو گیا۔ اسی حالت میں اگر اعلیٰ افراد کا تسلسل ہی قائم رہ سکا۔ تو اسے
 نعمت غیر متوقعہ سمجھنا چاہئے۔

حضرت شیخ الہندؒ

حضرت شیخ الہند مولانا محمد الحسن دیوبندیؒ سے میں ان حضرات سے تعارف کرایا۔ انہوں نے جمعیت الاقوام
 کے سلسلہ میں درجہ تکمیل کا اقتراح کیا۔ ہماری جماعت کو ”حجتہ اللہ الیہ الخ“ کا درس دیا۔ خلافت عثمانیہ کے تزلزل سے یہ
 سلسلہ آگے بڑھنے سے رک گیا اس انقلاب کے سکون پذیر ہونے پر جو جنی علی تحریک دہلی میں مستقر ہوئی وہ جامعہ ملیہ ہے۔

جیسی کتاب اللہ میں محفوظ کر دیا جس نے اس بیابان میں ایک پرانے بیت اللہ کو اجتماعی نظم کا ایسا مرکز بنایا جہاں سے دنیا میں انقلاب سیلاب کو سیلاب آتے رہیں گے۔

سچے پیلے سیلاب میں مشرق کے ٹٹے بادشاہ کسری اور مغرب کے ٹٹے بادشاہ ترمیسر کی سرحد واری اور سلطانی خنود خاشاک کی طرح بہہ گئی۔ اور ان فرعون، ناسلاطین کے تقاضا و طغیان سے عاجز آنے والے انسانوں نے اطمینان کا سانس لیا۔ تاریخ اس واقعہ کو نہیں بھول سکتی کہ اس انقلاب عظیم کے پیلے تعمیری پروگرام سے دنیا کم و بیش پانچ سو سال تک تنقید پرستی رہی۔ آخر قورش کو اللہ تعالیٰ نے شام و عراق میں نئی دنیا کی تعمیر کے لئے ممکن کیا۔ اس سے انکار نہیں کیا جاسکتا کہ اس سلسلے کے بعض اذوائچی حیوانی انعاموں میں مسرت ثابت ہوئے۔ اور ان کے ہم میں ظلمی انتہا نہ رہی۔ مگر باقیوں اور مستبدین کا مجموعی افادہ ان ظالموں کے ظلم پر غالب رہا۔

اس انقلاب کا دوسرا مرکز

اس پہلے عربی دور سے دنیا کو یہ فائدہ عظیم بھی حاصل ہوا کہ اس میں اپنا مرکز بنا کر کام کرنے کی صلاحیت آگئی۔ کسری کے ظہور میں بسنے والی عجیبی اقوام نے اس عالمگیری برادری میں شامل ہو کر ترقی کی نئی آگ لپٹنے اندر پیدا کر لی۔ ان کی فارسی زبان نے بغداد میں عربی سے عربی الاقوامی دعوت کا سب سے پہلا مرکز بنایا۔

ہمارا خیال ہے کہ قرآن عظیم کی آیت ”وَآخِرُ نِعْمَةِ اللَّهِ عَلَيْكَ لَمَا يُلَاحِظُ قَوْمٌ مِّنْهُ“ میں جس قوم کی طرف اشارہ ہے اس کا تصور اسی عربی کے فارسی مرکز کو قرار دینا چاہئے۔

عربی ایران اور ہندوستان کی قدرتی حد فاصل پر واقع ہے۔ اس لئے مشرق کا یہ مرکز ہمارے ملک میں عجاظ کا کام لگایا ویدانت فلاسفی کی غلط تفسیروں سے جس قدر ضعف ہندوستانی ذہنیت میں پیدا ہوا تھا عربی کی تجدید نے اُسے دور کر دیا۔ فردوسی نے شاہنامہ لکھا۔ جس میں ذواققرین جیسے اولوالعزم بادشاہ پیدا کرنے والی آریائی سوسائٹی کی تاریخ کو ہندو فلاسفی کی عقلیت سے وابستہ کر دیا حکیم سنائی نے ”حدیقہ“ میں اور مخدوم علی تجوری نے ”کشف المحجوب“ میں اسی فلاسفی کی اصلاح و تکمیل کو مقصد بنایا۔ ہمارے ملک کی طبیعتی استعدادیں اس علم و حکمت کی تشنگی مٹھتی رہیں۔ اس نے آگے چل کر عربی آریہ فارسی لو اس بزرگم کی سیاسی و علمی زبان بنادیا۔

عربی کی مرکزیت کا اثر تھا کہ ”شاہنامہ“ کے ساتھ سعدی کی ”گلستان“ و ”بوستان“ بطور مبادی رائج ہوئیں مخدوم علی التجوری کی نیابت امام حسین الدین جمیری اور ان کے خلفاء کے جھڑپوں نے ”حدیقہ“ میں جس علمی ارتقاء کو شروع کیا تھا۔ ”شعری حنوی“ اس کی آخری منزل قرار پائی۔

غزنی کے نزدیک طبیعتی تقویم کے دوسرے ہزار کی ابتداء سے خصوصی تعلق ہے۔ جب کہ یہی اس تقویم میں سے پہلا ہزار کال دیا جائے گا۔ اس انقلاب کی تقویم بن جائے گی، اسے ہم ہندی تقویم بھی کہتے ہیں۔

اس انقلاب کا تیسرا مرکز

غزنی سے چل کر دوسو برس میں یہ تحریک لاہور کے رستے سے دہلی پہنچی۔ دہلی جو اند پرست کا دوسرا نام ہے۔ تاریخ انسانیت میں ایٹھ سو رواد اور ابا جیسے اولاد سے جسے مرکز میں شمار ہوتی ہے۔ یہاں آکر تحریک اپنے سوانح کمال کو پہنچی۔ قطب الدین ایبک اور قطب الدین بختیار کالی سے محمدی عالمگیری اور قطب الدین ولی اللہ تک

شاہ دلی اللہ کے فلسفے کی حقیقت ہم پر مشکف ہوئی ہے۔ اس کی بنیاد پر وطنیت اور ادیان کے تنازعے رفع کرنے کے لئے ہم ایک نیا تجربہ کرنا چاہتے ہیں۔ ان طالب علموں کی ضروریات کے لئے جو مختصر مقدار میں روپیہ جامعہ کو مطلوب ہے۔ کیلئے بڑے کام کے لئے ملک کا۔ سمجھدار اور متول طبقہ میں پیش کیا۔ فان تولو قتل حسبی اللہ لا ازالہ
اَلَا هُوَ عَلِيمٌ تَوَكَّلْتُ وَهُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْخَاطِمِ

افسوس ہے کہ اواخر ۱۹۳۳ء (۱۳۵۲ھ) تک ملک کے سمجھدار اور متول طبقہ نے بیت فکر کے طلبہ کے لئے کوئی توسیس کی
اسی نے صرف تبلیغ طلبہ کی ایک مختصر جماعت کے علاوہ ہندو اہل حق حضرت مولانا عبید اللہ دفریوہم کے خطبات سے محروم رہیں گے
ہیں امید ہے کہ بیت فکر میں جو کچھ دئے جائیں گے وہ دنیا و فانی صورت میں شائع ہوتے رہیں گے۔ تاکہ ہندوستان کے باشندے
اسلام کی تاریخی اور ہندوستانی اہمیت کو سمجھ سکیں اور اسلام و ہندوستانی فلسفہ کا قدن ہند میں صحیح مقام متذکرہ سکیں
کتاب گھر، الہ آباد کی فرمائش پر ہم نے یہ طے کیا۔ اور اسلام کے حقیقی و بنیادی خط و خال کے متعلق تین کتابیں جلد از
جلد شائع کر دی جائیں تاکہ جو اصحاب اسلام و بانی اسلام کے متعلق صحیح تاریخی معلومات حاصل کرنا چاہتے ہیں وہ پورے طور پر ان کتابوں
کے ذریعہ سے حاصل کر لیں۔

(۱) اسلام کا پس منظر۔ یعنی عرب قبل از اسلام کے ادیان و توہمات

(۲) ترتیب نزول قرآن کریم :- یہ وہ بنیادی کتاب ہے جس کے ذریعہ سے قرآن کا صحیح تاریخی مطالعہ
بغیر کسی تفسیر یا غریب القرآن کے کیا جاسکتا ہے۔

(۳) سیرت محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) اس سیرت کی خصوصیت یہ ہے کہ اس کی بنیادیں قرآن کریم پر ہیں۔ اور سیرت کے سلسلہ
میں پورا قرآن اس ترتیب سے بیان کر دیا گیا ہے جس ترتیب سے آنحضرت کی عملی زندگی میں وہ نازل ہوا اور اس کی ضرورت
ہوئی اس طرح اس سیرت کے مطالعہ سے نہ صرف اسلام کا دیگر مذاہب سے تقابلی مطالعہ کیا جاسکتا ہے بلکہ خود
اخلاقیات و سیاسیات اسلام کا تدبیری ارتقا و تہن شین ہو جاتا ہے۔
سب سے پہلے ترتیب نزول قرآن کریم شائع کی جا رہی ہے۔ اس کے بعد سیرت محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) اور انہیں
اسلام کا پس منظر شائع ہوگا۔ مؤرخ الذکر دونوں کتابیں کافی ضخیم اور دلچسپ ہیں۔

محمد اجمل خان

ملکئہ دہلی ۹۴
مطابق دہلی ۱۹۴۴ عیسوی

اتفاقاتِ تقدیر کا نتیجہ سمجھنا چاہیے کہ جاسوسی کے اقتراح کے لئے حضرت شیخ الہند ہندوستان میں واپس پہنچ گئے۔
 عرصہ سے حیرتی تنہائی کہ حضرت مولانا شیخ الہند کی یادگار جامعہ ملیہ دہلی میں قائم ہونی چاہئے۔ اور وہ احیاء
 حکمت ہندیہ، یا احیاء حکمتِ دہلویہ، یا احیاء حکمتِ ولی اللہیہ، کی صورت میں ہو۔

جامعہ ملیہ

الحمد للہ کہ جامعہ تیسرے اس تجویز کو منظور کر لیا ہے۔ اور پھر اسے شائع کر دیا ہے۔ اس تجویز کی روح ہمہ ما سے ذہن
 میں راسخ ہے۔ اسے ہم آسانی سے کاغذ پر نہیں لکھ سکتے۔ بالآخر ترجیح واضح کرنے کی کوشش کرتے ہیں گے
 اس وقت اس کا ایک سہلو سمجھنے کے لئے اسے تین مراحل میں تقسیم کر دینا چاہئے:-

(۱) یورپ کا انقلاب اور اس کی حکمت سمجھنا

یورپ کے گذشتہ دو صدیوں میں فلسفہ اور سائنس میں ایسی ترقی کر لی ہے۔ جس سے کسی ملک و وطن کا متاثر نہ ہونا غیر ممکن ہے۔ خصوصاً
 ہمارا وطن جو ایک آزل و بے کی بوری دنیا کی دوات کا مایہ ہے وہ اس تحریک سے متاثر ہو چکا ہے۔

ہمارے ملک میں یہ استعداد موجود ہے کہ کسی ہندوستانی یونیورسٹی کا گریجویٹ جو انٹرنیشنل اقتصادیات کا مطالعہ کر چکا
 ہو اس انقلاب کی حقیقت آسانی سے سمجھ لے۔ البتہ اس کے لئے انگریزی جانتا ضروری ہے۔

(دقت) ہم نے ترقی یافتہ ہندوستانی یعنی امد کو کہہ کر بحث کرنے کے لئے اس کے ساتھ انگریزی کا منیمم لگا دیا ہے۔ ہم
 انگریزی کی ضرورت اس لئے مخصوص کرتے ہیں۔ کہ وہ ایک اسٹریٹجیکل دین الاقوامی زبان ہے۔

جس قدر روایتی بین الاقوامیت منوائی جملے کی۔ اسی قدر انگریزی سے بے نیازی ہوتی جملے کی۔

اس موضوع پر ہمارا مقصد یہ ہے کہ اگر کم کسی دوسرے موقع پر سننے کا۔

(۲) قرآن عظیم نے بین الاقوامی انقلاب کا جو پر وگرام بنایا ہے اسے شاہ ولی اللہ کے فلسفے اور حکمت کی روشنی میں سمجھنا

اس کے لئے ”جنتہ اللہ البازغہ“، ”انزال الخفا“، ”البدور البازغہ“ وغیرہ کتابیں پڑھنا ضروری ہیں۔

اگر دیوبند کا فارغ التحصیل شاہ ولی اللہ کی کتابیں پڑھنے کے لئے مستقل وقت صرف کرے تو بہت تھوڑے
 عرصے میں اس مرحلے تک آسانی گزار سکتا ہے۔

اور اگر ایک گریجویٹ اور ایک فاضل مل کر مطالعہ کریں اور یورپ کے انقلاب اور شاہ ولی اللہ کے انقلاب
 کے نظریات متبعین کہ لادینی انقلاب اور دینی انقلاب کے علل اسباب پر غور کریں۔ دونوں کا مابہ الاشتراک اور بالانفراق
 سمجھ لیں۔ تو اس مطالعہ کی تکمیل ہو جائے گی۔

(۳) اس کے بعد قرآن عظیم کا مطالعہ انقلابی نقطہ نظر سے جاری رکھنا اور امر و نہی پر عمل کرنے کے لئے مافی دور

کے اس اجتماعی نمونے کو جو موطا امام مالک میں مضبوط ہے کافی سمجھنا۔ اس فن کی تکمیل اور اس کی امامت

کو شاہ ولی اللہ کی ذات میں سمجھنا

جامعہ ملیہ میں صلاحیت ہے کہ وہ اس تحریک کا علمی مرکز بن سکے۔ ایک ایسے طالب کو جو علمی تحقیق کا شہسوار

عزیز کی اہلاد سے ہمیں میں تہجد واپس آنا دلوں کا اچھا مجمع موجود ہے۔ یورپ کے اہل علم سے ملنے کے بعد

قائم رکھا۔ اور اپنی ناکامی کا اعتراف کر لیا۔ اس کے بعد ان میں سے بعض نے قرآن کے مختلف حصوں کو براہ اعتبار سمجھ لیا یا براہ نظر بیان آنحضرتؐ، جمع کرنا شروع کیا۔ چنانچہ ہندوستانیوں نے بھی ایک دوسرے قسم کی قابل توجہ کوشش کی۔ یعنی انھوں نے مضامین قرآن کو مختلف عنوانات کے ماتحت مختلف ابواب میں جمع کر دیا۔ اس طرح کسی مضمون کے متعلق جتنی متفرق آئین قرآن میں موجود ہیں وہ سب ایک ہی جگہ مل سکتی ہیں اس طرح محمد علی کریم لکھنے "ہادیہ قطب شاہی" تالیف کی اور گوکن ٹرہ کے سلطان عبداللہ قطب شاہ کے نام مہزون کی۔ گذشتہ صدی میں ہی کام بنجائے مولانا عبید اللہ نے کیا اور سیٹھ یعقوب حسن مرحوم کو مدراس میں سیاسی قیدی ہونے کی وجہ سے اتنا وقت ملا کہ وہ بھی تنزیہ قرآن کریم کے درحال ہی میں مولوی وحید الزماں حیدر آبادی نے ۱۹۳۷ء میں قرآن کی تنزیہ کی ہے۔

قرآن کے پورے الفاظ کا ایک ایسا مکمل لغت جس میں پاروں اور کڑیوں کا حوالہ دیا گیا ہے عالمگیری حکومت کے چونتیسویں سال (۱۹۹۱ء) میں مصطفیٰ انخان ولد محمد سعید نے تیار کیا۔ یہ محمد اعظم شاہ سپر اورنگ زیب عالمگیر کے استاد تھے۔ اس کتاب کا نام نجوم الفرقان ہے اور پورے کے ٹاپ میں ۱۲۱۶ء میں شائع ہو چکا ہے درحال میں دوبارہ بنجاست شائع ہوئی ہے۔ اس قسم کی بعض اور کوششیں مصر میں بھی کی گئی ہیں۔

لیکن اس پوری مشقت اور لٹریچر کی مدد سے بھی ہم اسلام کی بنیادی کتاب — یعنی قرآن کریم کو محض اس لئے نہیں سمجھ سکتے کہ اس کی مختلف سورتیں تاریخ نزول کے مطابق مرتب نہیں ہیں۔ قدرتیہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ موجودہ ترتیب قرآن کی وجہ سے جو اختلاف آرا پیدا ہو گئے ہیں اس کی ذمہ داری کس پر ہے؟ اس کا جواب زیادہ تر اس زمانے کی تاریخ سے متعلق ہے (دہوندا)

رسول کریم کی تیرہ سالہ زندگی مکہ کی والدہ جماعت سے جلد جدا کرنے میں گذری تھی کہ آپ مدینہ ہجرت کر گئے۔ یہاں آپ دس سال تک زندہ رہے۔ اور یہ زمانہ بھی کبھی مکہ والوں سے جنگ کرنے میں گذرا اور کبھی مدینہ کے یہودیوں سے، اور کبھی اُن نام نہاد مسلمانوں سے جو مدنی تھے اور آپ کے پوشیدہ طور پر جانی دشمن تھے۔ اگر کوئی معمولی انسان ہوتا تو اتنی جسمانی اور ماعنی محنت اس کا کام نہ نام کرنے کے لئے کافی ہوتی۔ لیکن آپ نے ارادہ کر لیا تھا کہ میں زندہ رہوں گا اور اپنی زندگی میں اپنے کام کا مکمل دیکھوں گا۔ آپ نے مکہ فتح کر لیا۔ یہودیوں کو حلاوطن کر دیا۔ منافقوں کو خاموش کر دیا۔ اور "جبل حمت" کا خطبہ "میدان عرفات کے عظیم انسان اجتماع کے سامنے دینے کے بعد" اطمینان سے ۶۳ سال کی مجاہدہ زندگی کو ختم کر دیا۔

پھر خباب ابو بکر صدیق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خلیفہ ہوئے۔ انھیں کام کو پورا کرنا تھا۔ اور تمام اسلام کو سر بلند دیکھنا تھا۔ وہ خدا کے رسول نہیں تھے لیکن وہ محمد عربی کے پیغمبر تھے۔ وہ پہلے شخص تھے جنھوں نے آنحضرتؐ کے مقصد تبلیغ کو سمجھا تھا۔ اب یہ اُن کا کام تھا کہ خدا کی مرضی کی اسی طرح ترجمانی کریں، جس طرح اب تک آنحضرتؐ نے کی تھی۔ اس انقلاب میں جس کی بنیاد آنحضرتؐ نے ڈالی تھی صدیق اعظم نے نہایت ہی خوشی کے ساتھ کام کیا تھا۔ وہ جانتے تھے کہ مکہ کی تیرہ سال کی جدوجہد کی غایت یہ تھی کہ ایسے افراد کی ایک جماعت تیار ہو جائے جن میں کسی بلند رتبہ العین کے لئے قربانی و ایثار کی روح موجود ہو۔ مگر اخلاقی تعلیم کو بار بار صلوٰۃ اور زکوٰۃ کے نام سے کہیں سمجھا یا گیا تھا۔ مدینہ میں اگر

ترتیب نزول قرآن کریم

۱۔ تمہید

قرآن کریم کی مختلف سورتوں کی تاریخی ترتیب، یا ترتیب نزول، کتنا آسان کام نہیں۔ قرآن کے کئی حصے میں جو پورے قرآن کا دوثلث ہے، بہت ہی کم تاریخی اشارے پائے جاتے ہیں۔ مدینہ میں بھی اس زمانے کی تاریخ کا بہت کم ذکر ہے۔ جو لوگ قرآن کے زمانہ میں موجود تھے۔ ان میں سے کسی کے نام نہیں پائے جاتے۔ سولے ابواب کے (جو ایک لقب یا کیفیت ہے) اور زید کے (جو آنحضرت کے متنبی بیٹے سمجھے جاتے تھے) قرآن کی یہ خاص چیز ہے کہ دوست دشمن یکساں طوط پر حلف کر دئے گئے

ہیں۔ اور ہم تاریخوں، تفسیروں اور حدیثوں کی مدد سے ان اشخاص اور مقامات کے متعلق صرف قیاساً کچھ کہہ سکتے ہیں جن کا ذکر قرآن میں کیا گیا ہے یا جو اُس وقت موجود تھے۔ ان شکلوں کی وجہ سے یہ قرآن کے مختلف حصوں کو تاریخی سلسلہ سے ترتیب دینا اور گونہ مشکل ہو جاتا ہے یہی وجہ ہے کہ کثرت کا یہ عقیدہ ہے کہ اہل قرآن جس میں ترتیب نزول ہے آخری امام کے پاس ہے جو دنیا کے تمام مفسرین کے قریب آئیں گے اور مفسرین پر اہل قرآن ظاہر فرمائیں گے۔ بخلاف اس کے سینوں کا عقیدہ ماسواہو گیا ہے کہ موجودہ قرآن کی تاریخی ترتیب محال ہے۔ اور اسی خیال سے انھوں نے اس کی کبھی کوشش ہی نہیں کی وہ دونوں فرقے یہ عقیدہ رکھتے ہیں کہ عکرمہ نے محمد بن سیرین سے کہا کہ انسانوں اور جنوں کی مجموعی طاقت سے یہ باہر ہے کہ قرآن کو نشانِ نزول کے مطابق مرتب کیا جاسکے۔ (دیکھئے آفاق۔ جز اول صفحہ ۵۸)

ہم جانتے ہیں کہ سولے چند ضعیف روایتوں کے جمع کرنے کے، اب تک گذشتہ تیرہ سو سال کے اندر قرآن کی تاریخی ترتیب سے متعلق کوئی معتد بہ کام نہیں ہوا، گو ہر سال ایک یا دو زیادہ تفسیریں صرف اس لئے شائع کی جاتی ہیں کہ قرآن کی سہم چیزوں کو واضح کریں، یقیناً ایڈیٹرز کے محققین قابلِ داد ہیں کہ انھوں نے سب سے پہلے اس امر کی کوشش کی کہ قرآن کی سورتوں کو ایک تم کی تاریخی ترتیب دیں۔ لیکن ان میں سے بلا استثناء ہر ایک کو نا کامی کا منہ دیکھنا پڑا۔ اور انھوں نے سب سے محققوں کے شان کو

۴۲ لاکھ ۵۵ ہزار مربع میل میں اسلامی مفتوحات میں اضافہ کی۔ اور اسی زمانہ میں بہت سے سیاسی اور منہل اداسے قائم ہوئے۔ مثلاً ملکی اور فوجی و فائر فوجی جیٹیں اور بیت المال وغیرہ۔ اگرچہ مؤرخانہ ذکر کی ابتدا اس سے پہلے ہو چکی تھی۔ آپ نے اپنی اولاد کو خلافت کی طلبگاری سے روک دیا۔ اس لئے کہ یہ کوئی موروثی عہدہ نہ تھا۔ اس زمانہ میں مسلمانوں نے اپنی قرآن کی جلدیں مرتب کر لی تھیں۔ اور سورتوں کی ترتیب سب میں کیساں نہ تھی۔ بعض کے پاس صرف ضروری سورتیں ہی تھیں اور ایسے مجموعوں کا انتخاب صرف کاتب کی پسند یا حافظہ پر منحصر تھا۔ چونکہ قرآن کی سورتوں کی قرأت روزانہ چھپکانہ نمازوں میں فرض تھی۔ یہ بھی رسم تھی کہ خلعت پہلے قرآن کے بعض حصے تلاوت کئے جاتے تھے۔ ایسے موقعوں پر زیادہ تر سورہ الفال یعنی سورہ بدر کی تلاوت ہوتی تھی حضرت عمر نے خلافت کی طرف سے بہت سے علم مقرر کر دیئے تھے جو مختلف قبائل میں قرآن کا کھنا اور پڑھنا سکھاتے تھے۔ اور علی خزانہ یعنی بیت المال سے ان کی تنخواہیں دی جاتی تھیں۔

حضرت عمرؓ کے بن تیسرے خلیفہ حضرت عثمان غنیؓ ۲۳ھ میں اپنی محرم کو مسند آرائے خلافت ہوئے بخلاف حضرت عمرؓ کے آپ نے اشراف قبیلہ کو دور دراز مقامات کی حکمرانی میں زیادہ حصہ دیا۔ اس طرح ایک مخصوص جماعت پیدا ہو گئی جو اپنا حق سمجھ کر فتوحات کے شیریں پھلوں پر قبضہ چاہتی تھی۔ حتیٰ کہ انھوں نے خلافت پر قبضہ کرنے کی امیدیں لگائیں۔ اس لئے کہ وہ قبیلہ قریش سے تعلق رکھتے تھے۔ اس ماننا سے خیال کا لائن نتیجہ یہ ہونا تھا کہ اندوہی اتفاق ہو گیا۔ نتیجہ یہ ہوا کہ ۱۸ ذی الحجہ ۳۵ھ (۲۰ مئی ۶۵۶ء) کو حضرت عثمان غنیؓ شہید کر دیئے گئے۔ آپ نے اسلام کی سب سے بڑی یہ خدمت کی کہ قرآن کی مختلف قراتوں کو دور کر دیا۔ اور اہل قرآن (یعنی وہ قرآن جو ام المومنین حفصہؓ کی تحویل میں بعد وفات حضرت محمدؐ تھا) کی نقلیں کر کے جلد مالک اسلام میں شائع کر دیا۔

حضرت عثمانؓ کے قتل کی وجہ سے اسلامی افواج کا فاتحانہ اقدام ٹک گیا۔ اور غوریز خانہ جنگی شروع ہو گئی شورش کرنے والوں نے حضرت علیؓ کو خلافت قبول کرنے پر مجبور کیا اگرچہ طلحہ اور زبیرؓ بھی اس منصب کے خواہشمند تھے۔ حضرت عثمانؓ کے قبیلہ کے افراد ان کے خون کا بدلہ لینے کے لئے شورش مچا رہے تھے وہ اس قتل کا الزام ان سب پر لگا لگے جو خلافت کے خواہاں تھے یا بن کے ہاتھوں میں طاقت آگئی تھی۔ امیر معاویہ اس شورش کے سردار تھے اور انھوں نے ہی زمانہ جاہلیت کے خون کے انتقام کا سلسلہ کو دوبارہ زندہ کیا۔ آخر جو ہونا تھا وہ ہو کے رہا۔ حضرت علیؓ اور امیر معاویہ کے درمیان صفیں کی لڑائی ہوئی۔ اور عین اس وقت جبکہ حضرت علیؓ کی فتح ہونے والی تھی عمرو بن العاص کی نیاک ترکہ سب سے فتح شکست میں تبدیل ہو گئی۔ یہ خانہ جنگی حضرت علیؓ کی وفات تک ختم نہ ہوئی۔ آپ کی شہادت ۲۱۔ رمضان سنہ ۴۰ھ کو واقع ہوئی۔

بخارات اور انار کی (ذرائع) کے اس دور میں حضرت علیؓ علوم قرآنیہ کی زیادہ خدمت نہ کی سکے کہا جاتا ہے کہ پہلے تین خلفاء کے پورا زمانہ میں آپ نے قرآن کو ترتیب نزول کے ساتھ جمع کر لیا تھا۔ اس قرآن کو آپ نے شائع نہیں کیا، چونکہ آپ خود اس قرآن کی سورتوں کی ترتیب کے پابند ہو گئے تھے جو سلسلہ میں جمع کیا گیا تھا۔ آپ نے خود میان کے چند اصول بتائے تھے۔ یہ اصول بعد میں بنیادی اصول قرار پائے۔ وہ قرآن

ان ہی اصطلاحات میں وسعت پیدا ہو گئی۔ اور دوسرے محاسن اخلاق بھی ان ہی میں شامل ہو گئے۔ اس طرح ہم کی تعلیم کو اخلاقی اور مدنی تعلیم کو سیاسی زمامہ اسلام کہہ سکتے ہیں۔ بڑی حد تک خود آنحضرت نے انقلاب کو مکمل کر دیا تھا۔ تاہم اسلام کے اصول ان لوگوں کی سمجھ میں پورے طور پر نہیں آئے تھے۔ جو آپ کی فرمانبرداری کا مکمل پٹھانے کے لئے ہزاروں کی تعداد میں عام الو قو میں مدینہ آئے تھے۔ واقعہ یہی یہ معلوم ہوتا ہے کہ ان میں سے اکثر یہ خیال کیا کہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) ایک سردار ہیں جنہوں نے کفر کو فتح کر لیا ہے۔ جو عربوں کا قدیم تہجد تھا۔ اس لئے آپ کی اطاعت کرنے میں کوئی حرج نہیں۔ جب تک کہ انہیں تجارتوں، سیلوں اور جھوں کی آزادی ہے یہی وجہ تھی کہ آنحضرت کے وفات کے بعد ہی پورے عرب نے خلیفہ کی اطاعت سے جھٹل کر اس لئے ستمیابی کی کہ وہ بھی وہی حدود و حقوق قائم رکھنا چاہتے ہیں جو آنحضرت نے قائم فرمائے تھے۔ اور اسلام کی پوری عمارت میں ایک لڑنے سا لگایا۔ عربوں نے نہ صرف خلیفہ رسول کے خلاف بغاوت کر دی (جو زکوٰۃ وصول کرنا چاہتے تھے) بلکہ خود خدا کے خلاف بھی علم بغاوت بلند ہو گیا۔ چوبائغ مقررہ اوقات میں صلوٰۃ کا حکم دے رہا تھا۔

و بدلوں نے اس کا یہ عمل سوچا کہ صلوٰۃ و زکوٰۃ منسوخ کر دی جائیں۔ پہلی چیز کو وقت کا اور دوسری چیز کو مال کا فیض تصور کیا گیا۔ مال اور وقت کا بہترین صرف قمار بازی اور شرابخواری سمجھا گیا۔ اور خلیفہ شخص کی کہوں اطاعت کی جائے جو خود غیر میں بلکہ صرف محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے احکامات کا ترجمان ہے!

پورے عرب میں بد امنی عام ہو گئی۔ چند مسلمان (۹) ایسے بھی تھے جو خلیفہ کی اطاعت اس شرط پر کرنے کو تیار تھے کہ زکوٰۃ منسوخ کر دی جائے۔ جھوٹے وعید داران نبوت پیدا ہو گئے۔ انھوں نے اسلامی عبادت اور ٹیکس کو منسوخ کر دیا۔ مسلمانان مدینہ سبے الگ رہ گئے۔ حتیٰ کہ جناب عرض نے اور دوسرے صحابیوں نے جناب ابو بکر رضی اللہ عنہ کو زنی اہل قتل کرنے کا مشورہ دیا۔ اس پر خلیفہ وقت نے سختی سے فرمایا کہ وہ عمر باہلیت میں آہستہ مستقل تھے۔ اب کیا ہو گیا کہ مسلمان ہوتے ہوئے کمزوری کا اظہار کر رہے ہو؟ میں تو تم کہتا ہوں کہ تلوار کی دھماکے ذریعہ سے زکوٰۃ وصول کروں گا خواہ وہ اتنی معمولی ہی چیز کیوں نہ ہو جیسے اونٹ یا باندھنے کی رتی۔ مرتدوں کے خلاف ایک خوریز جنگ کی گئی اور پورا ایک سال اور ہزاروں مسلمانوں کی شہادت کے بعد مجرموں کو دوبارہ مقول راستہ پر لایا گیا۔

صرف یہاں تک لڑائی میں سات سو حافظ قرآن شہید ہوئے۔ یہ اڑانی میلہ کے خلاف کی گئی تھی بہ حال شہداء کا خون ضائع نہیں کیا گیا۔ اس سے نہ صرف اسلام ہی بچا بلکہ قرآن بھی محفوظ ہو گیا۔ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے قرآن کو مختلف حصوں کو ایک جگہ جمع کرنے کا حکم دیا۔ اور سب مسلمانوں نے کاتبین قرآن کی حتی المقدور مدد کی۔ قرآن متحد و کمال یا جھلیوں پر لکھا گیا۔ اسے ورق کہتے ہیں اور خلیفہ وقت کی امانت میں رکھ دیا گیا۔

اس اثنا میں مسلمانوں کو دنیا کی ہر درست شنشائیتوں سے مقابلہ کرنا پڑا۔ ایک طرف ایرانی اور دوسری طرف رومن شنشائیت یا سامریات تھا۔ مسلمانوں نے اپنی جانوں کی بازی لگا کر نہ صرف فتح حاصل کر لی بلکہ دو وسیع شنشائیتیں پرتابض ہو گئے۔ لیکن عین اُس وقت جبکہ قیصر سہر قل شام میں شکست کھا کر فرار ہو رہا تھا۔ حضرت ابو بکر صدیق نے دفعتاً پائی۔ آپ نے صرف ڈھائی سال خلافت کی اور آپ کے خلیفہ حضرت عمر فاروق قرار پائے۔ اب قرآن کا مجموعہ اوراق حضرت عمر رضی اللہ عنہ میں آگیا۔ اپنے اسلامی دنیا میں ساڑھے دس برس خلافت

غضک خلفاء راشدین کے زمانہ میں قرآن کریم جمع اور شائع کر دیا گیا۔ اور ابتدائی اموی دور میں بخارا و اعراب بنے۔
 ۳۳۰ھ تک جملہ صحابہ رسول اللہ وفات پا چکے تھے و عبداللہ بن بصر المازنی جو بقول ایاضی آخری صحابی تھے، کا
 انتقال ۳۳۰ھ میں بمقام محض شام ہوا۔ یہ عبدالملک کے خلافت کا زمانہ تھا۔ عقائد اسلام کم و بیش ایک خاص
 شکل اختیار کر چکے تھے۔ اسلام کا لہروا علیہ کو پورے طور پر سمجھنے والے، یعنی وہ جنہوں نے واقعی طور پر
 اسلام کی انقلابی کیفیت کو سمجھا تھا اب بالکل باقی نہ تھے۔ عام مسلمانوں کے لئے قرآن ایک ناقابل فہم کتاب ہو گئی تھی
 اور وہ لوگ بھی جو دینیات سے تعلق رکھتے تھے اور تعلیم یافتہ بھی تھے اس قسم کی نوشتہ کی بہت سی چیزیں نہیں سمجھ سکتے تھے
 اب ایک اہل علم کی جماعت پیدا ہو گئی اور اُس نے تیرہ کر یا اس خدائی پیغام کو جو محمد عربی کے ذریعے
 بنی نوع انسان کو پہنچایا گیا ہے ہم سمجھ کے رہیں گے خلیفہ عمر بن عبدالعزیز نے احادیث و اخبار نبوی کو جمع کئے جانے کا حکم
 دیا۔ اس وقت تک ایک راوی سے دوسرے راوی تک زبانی حدیث بیان کی جاتی تھی۔ اب تک بہت ہی کم احادیث
 لکھی گئی تھیں۔ عام طور سے یہ حدیث مشہور تھی کہ رسول اللہ نے حکم دیا ہے کہ مجھ سے کوئی چیز سوائے قرآن کے نہ لکھو
 (لا تکتسوا عنی سوی القرآن)، تاکہ احادیث اور قرآن کے مسودوں میں اختلاط نہ ہو۔ تاہم بعض صلح نامہ لکھے گئے
 اور بعض لوگوں نے اپنے حافظہ کی مدد کے لئے چند احادیث بھی لکھیں اگرچہ عمر ثانی کی خلافت (۶۴۴-۶۵۶ھ) کا خاتمہ خیراتی
 کے سبب بہت جلد ہو گیا۔ لیکن انہوں نے علوم قرآنیہ کو از سر نو زندہ کر دیا تھا۔ خصوصاً احادیث و معانی کا بہت چرچا
 ہو گیا۔ اسی کا نتیجہ تھا کہ عباسی دور میں احادیث کا مطالعہ اپنے کمال کو پہنچ گیا تھا۔ اب احادیث کا بہت بڑا ذخیرہ اس
 بات کی شہادت کے لئے کافی ہے کہ اس زمانہ کے مسلمانوں کو علم سے کافی شغف تھا۔ جہیں یہ بات فراموش نہ کرنا چاہئے
 کہ اس صلیح کے زمانہ میں علی اور محمد بنی سرگرمیاں کافی بار آور ہوئی ہیں۔ مسلمانوں کے آرٹ اور طبع پر کی بہترین چیزیں عبد عباسیہ
 میں اپنی پوری شوکت حاصل کر سکیں۔ لیکن حقیقی قرآنی روح پر بعض نیک خیال اور جوشیلے ”محدثوں“ نے ایک گہرا
 پردہ ڈال دیا۔ اس لئے کہ وہ جمہوری حدیثیں (ممنوعات) اگڑھنے لگے تھے ایسے لوگ زیادہ تر دور اموی کی پیدلوا
 تھے۔

لہذا ہم بلاشبہ یہ دعویٰ کر سکتے ہیں کہ پہلے چار خلفاء راشدین کے زمانہ میں قرآن کی تفسیر کی کوئی ضرورت ہی
 نہ تھی۔ ان کے جملہ اعمال ملکی و خانگی قرآن اور سنت کی روشنی میں چلتے تھے۔ ان کی مجموعی زندگی یا سوانح حیات پر نسبت
 ان سے مروی احادیث کے زیادہ زور دینا اور سمجھنا بہتر ہو گا۔ ان کی زندگیاں ان کے اعمال سب قرآن کریم کی
 حقیقی تفسیریں تھیں۔ لیکن بعد کے زمانہ میں صحابہ کرام کی روایت کردہ احادیث کو زیادہ اہم سمجھا جانے لگا اس کے مقابلہ
 میں متلاشیان حق کی وہ جماعت غالباً زیادہ عاقلانہ روش پر تھی جس نے زمانہ جاہلیہ کے نظم و نشر کو جمع کرنا شروع کیا
 ان سے نہ صرف عربوں کے جملہ اداروں کی تاریخ معلوم ہوتی ہے (الشعر و لسان العرب)، بلکہ بہت سے سہم الفاظ کے معنی
 بھی سیاق و سباق سے سمجھ میں آ جاتے ہیں۔

اس سلسلہ میں یہ بھی بتا دینا مناسب ہو گا کہ متاخرین مفسرین نے دوسری مقدس کتابوں کو غیر ضروری
 قرار دینے میں سخت غلطی کی۔ توراۃ، انجیل اور ایران، ہندوستان اور یونان کی مقدس کتابوں کو اسلام کے مقدس
 لٹریچر میں جگہ نہ ملی۔ ہر ایک مسلمان روزانہ تمام پرانے رسولوں اور خدا کی کتابوں کی تصدیق کا کلمہ پڑھتا ہے۔

اور اسلام کے بت بڑے جاننے والوں میں سے تھے۔ جب یہ بھی کہ آپؐ زیادہ آنحضرت کے ساتھ کسی نے زندگی بسر نہیں کی تھی۔ امیر معاویہ اور جن بن علیؓ کے درمیان ۱۷ھ میں ایک صلحنامہ ہو گیا۔ اور حضرت علیؓ کے وفات کے چھ مہینے بعد ہی آپؐ نیدان سیاست سے دستبردار ہو گئے تھے۔ امیر معاویہ ۱۷ھ میں مسلمانوں کے حاکم ہو گئے اور ام المومنین حفصہؓ بنت عمرؓ جن کے پاس پہلی قرآن کا مخطوطہ تھا اسی سال وفات پا گئیں۔

نئی امیرہ کی حکومت ۱۷ھ میں امیر معاویہ سے شروع ہوئی اور ۳۱ھ میں مروان ثانی بچہ ہو گیا۔ ۹۲ سال کا یہ زمانہ اس امر کے لئے کافی تھا کہ ان انقلابی تبدیلیات پر ایک گہرا پردہ ڈال دے، جن پر اسلام کی عمارت کھڑی کی گئی تھی۔ اس پوسٹ زمانہ میں مضبوط سیاسی پارٹیاں ایک دوسرے کے خلاف کام کر رہی تھیں یہ عام رواج ہو گیا تھا کہ کاپائی کے لوگ برہنہ سر و دوسری پارٹی والوں کو برابلا کہیں۔ موروثی بادشاہت کا خیال سب سے پہلے امیر معاویہ نے چلا یا حضرت علیؓ کے خاوند بھی خلافت کا اس بنا پر دعوے کرتے تھے کہ رسول اللہ کے خاندان ہی میں موروثی طور پر امامت جاری رہ سکتی ہے۔ لیکن خارجی کشیشیان علیؓ اور شیعیان معاویہ دونوں کو اسلام سے خارج سمجھتے تھے حقیقت میں یہ ایک سخت قسم کی مسلمانوں کی جماعت تھی جو ہمیشہ اپنے نصب العین کے لئے اپنی جانوں کو قربان کرتی رہی۔ حتیٰ کہ اسی رہنمائی نہ ملنے کی وجہ سے بالکل ہی فنا کر دی گئی۔ ان ہی خارجیوں کی ایک شاخ ”مجاوہ“ کہلاتی تھی۔ اور ان کا عقیدہ تھا کہ ”سورہ یوسف“ قرآن کی سورت نہیں ہے اس لئے کہ یہ محض ایک ”افسانہ“ مجتہد ہے (دیکھئے ملل۔ شہرستانی صفحہ ۶۳۱)۔

امیر معاویہ کو صرف قدر کمالات سے بچی تھی انھوں نے عبید بن شریہ البحرؓ کی تاریخ لکھنے کا حکم دیا۔ (یہ کتاب دائرۃ المعارف جید را باؤ نے ۳۳ھ میں شائع کر دی ہے اور اسی کے ساتھ کتاب الیتجان مؤلفہ ابن ہشام بھی شائع کی ہے)۔

امیر معاویہ نے ۱۷ھ میں زید بن ہبیرہ کو بصرہ کا گورنر مقرر کیا اور بعد میں ۱۷ھ میں کوفہ کا انتظام بھی سنبھال لیا۔ ۲۷ھ میں طاعون سے قضا کر گئے۔ ان کی ولایت کے زمانہ میں ابوالاسود الدہلی (وفات ۲۹ھ) نے عربی گرامر کے قواعد بنائے۔ وجہ یہ ہوئی کہ عربی لوگ صحیح عربی بولنا نہیں جانتے تھے اور اکثر قرآن کو اس طرح پڑھ جاتے تھے کہ اصل معنی سے انحراف ہو جاتا تھا۔ ابوالاسود نے مبادیات نحو حضرت علیؓ سے سیکھے تھے۔ جنھوں نے اس فن کی ایجاد کی تھی۔ یہ قرآن کی خصوصاً اور عربی زبان کی ایک بڑی خدمت تھی۔ ابوالاسود نے نفلوں کے آخری حرفوں کے لئے اعراب بھی ایجاد کئے تھے۔ فتحہ کے لئے حروف کے اوپر ایک نقطہ اور کسوکے لئے رن کے نیچے ایک نقطہ اور ضمہ کے لئے حروف کے برابر ایک نقطہ لگانا شروع کیا تھا۔ یہ نقطے دوسرے قسم کی روشنائی سے بنائے جاتے تھے تاکہ حروف کے اصلی نقطوں سے ان کی تمیز کی جاسکے۔ آخر کار اس ایجاد کی اصلاح نصر بن عاصم اور یحییٰ بن یسیر نے جماع بن یوسف کے حکم سے کی تھی۔ جبکہ وہ خلیفہ عبدالملک کی طرف سے عراق کا والی تھا انھوں نے ابوالاسود کے شاگرد تھے۔ ائمہ ۲۷ھ میں حرکات و اعراب میں اصلاح کی تاکہ وہی روشنائی سے لکھے جاسکیں جس میں اصل تحریر ہوا و ظلیل بن احمد نے ان اعراب و حرکات کو اس معیار پر قائم کر دیا جس پر وہ اب تک ہیں۔ ظلیل زیادہ تعرض و قوافی کا ماہر سمجھا جاتا ہے۔ یہی وہ شخص ہے جس نے عربی کی سب سے پہلی لغت ”کتاب العین“ تیار کی۔ یہ خلیفہ ہارون الرشید کے زمانہ میں موجود تھا اور اس نے ۱۷۷ھ میں وفات پائی۔

۲۔ اب تک اس سلسلہ میں کیا کیا ہوا

اب ہم قرآن کی تاریخی ترتیب کے متعلق کام شروع کر دیتے ہیں اور یہی موجودہ تحقیق کا خاص مقصد بھی ہے ”سورتوں کی جو ترتیب موجودہ مخطوطہ یا مطبوعہ قرآن میں ہے وہ تاریخی نہیں ہے اور نہ کوئی حدیث ایسی موجود ہے کہ یہ کہا جاسکے کہ یہ ترتیب خود آنحضرت کی دی ہوئی ہے“ (۲-۱-۹)

”محدثین میں اس بات پر اختلاف ہے۔ الانباری۔ ابو جعفر الخاس اور ابن الحصار کہتے ہیں کہ قرآن کی مختلف سورتوں کی ترتیب رسول اللہ کی بتائی ہوئی ہے۔ لیکن محدثین کی کثیر تعداد کی رائے ہے کہ ترتیب قرآن صحابہ کے اجتہاد پر مبنی ہے۔ امام مالک، تافہی البکر اور ابن فارس اس گروہ سے تعلق رکھتے ہیں۔ بعض کی رائے یہ ہے کہ بعض سورتوں کے گروہ خود آنحضرت نے الگ الگ بنا دیئے تھے اور باقی ترتیب صحابہ نے دی“ (کتاب التبیان ۷۸)

مکہ کی اکثر سورتیں ایسی ہیں جن میں مدینہ کا نازل شدہ قرآن نہیں ملایا گیا۔ صرف بعض ایسی سورتیں ہیں جن میں ایسی آیتیں ہیں جو مکہ میں نہیں ہیں۔ ان آیتوں کی صحیح طور پر تاریخ نزول بتانا بہت ہی مشکل ہے ترتیب نزول کے مطابق قرآن جمع کرنے کی سب سے پہلی کوشش حضرت علیؓ نے آنحضرتؐ کی وفات کے بعد کی تھی۔ وہ چاہتے تھے کہ علیؓ زندگی، جس کے لئے وہ طبعاً موزوں تھے بسر کریں۔ وہ آنحضرتؐ کے ساتھ بچپن ہی سے رہے تھے لہذا ان کا یہ کہنا بالکل بجابہ ہے کہ میں قرآن کی ہر آیت کے شان نزول سے واقف ہوں۔ حضرت ابو بکرؓ کے انتخاب کے بعد انھوں نے قرآن کی ترتیب نزول کا جمع کرنا اور اسے حفظ کرنا اپنا مقصد قرار دیا تھا۔ وہ خاندان نبوتؐ ہو گئے تھے اور اس زمانہ کی سیاسی زندگی میں بہت کم حصہ لیتے تھے۔ بعض لوگوں نے اس کی یہ وجہ گڑھ لی تھی کہ آپؐ کو حضرت ابو بکرؓ کا انتخاب پسند نہیں آیا۔ لیکن جب اس کی اطلاع آپؐ کو ہوئی تو حضرت علیؓ نے اس امر سے قطعی انکار کیا اور فرمایا کہ میں ڈر رہا تھا کہ کتاب اللہ میں کچھ اضافہ نہ ہو جائے۔ اس لئے میں نے عہد کر لیا تھا کہ جب تک قرآن جمع نہ کر لیا جائے اپنی چادر نہ پہنوں گا“ (اتقان ۵۸)

(مَنْشَتْ بِاللّٰهِ وَمَلَأَتْ لَيْتَهُ وَكُتِبَتْ وَهَسَلَتْ) لیکن تدریت و تخیل کے وہ قیصے جن میں سے اکثر کا قرآن کریم میں حوالہ موجود ہے بے کار۔ غلط اور حرف سمجھے جاتے ہیں۔ اس طرز عمل میں ان لوگوں نے زیادہ مبالغہ کیا جو بعض قرآنی آیتوں کو جو بیوہ دیوں اور نفرانیموں کے متعلق ہیں صحیح طور پر سمجھ نہ سکے۔ یہ بحث ہم آئندہ مناسب مقام پر تفصیل سے کریں گے۔ یہاں صرف یہ کہ دنیا کا کافی قدیم کتابوں کو قرآن کی تفسیر کے سلسلہ میں زیادہ موقوفہ ملاحظہ ہے۔ واقعہ یہ ہے کہ یہ کتابیں وہی درجہ رکھتی ہیں جیسا کہ حادث نبوی۔

اسلام کی بنیادی حقیقتوں اور اس کے اصلی خط و خال کے سمجھنے کے امکانات بہت زیادہ بڑھ جائیں، بشرطیکہ ہم اسلام کے ارتقائی مدارج کا مندرجہ ذیل طریقہ سے مطالعہ کریں۔

۱۱) سب سے پہلے اسلام کے پس نظر کا انانیت بے شک سے مطالعہ کریں، اس سلسلہ میں نہ صرف ذراہ ذلیل بلکہ جتنے مذاہب اسلام سے پہلے عرب اور اس کے قرب و جوار میں موجود تھے، سب کا مطالعہ مفید ہو سکتا ہے۔ یہ خبریں سے ہندو فلسفہ اور ایرانی مذاہب اسلامی حقایق سے بہت ہی حجابات دور کر سکتے ہیں۔

۱۲) اس کے بعد رسول عربی کی سیرت کا مطالعہ ہونا چاہئے۔ یعنی ہم آنحضرت کے اعمال کی قرآنی اقوال کے تاریخی نشوونما کے ساتھ ساتھ مطالعہ کریں۔ چونکہ اب تک اس قسم کی سیرت مرتب نہیں ہوئی، لہذا ہمارا انانیت، ہم فرض یہ ہو جاتا ہے کہ خود قرآن کریم کو اس تاریخی ترتیب کے ساتھ مرتب کریں۔ جس طرح یہ وقتاً فوقتاً انسانوں اور مسلمانوں کے سامنے پیش کیا گیا۔ موجودہ مقالہ میں صرف آخر الذکر چیز پر روشنی ڈالی گئی ہے۔

کو تنقید کی روشنی میں دیکھنے سے محروم کر دیں۔ امتداد زمانہ سے تمام زخم چر ہو جاتے ہیں اور سیدھے سادے مسلمانوں کو بہت کم ایسی باتیں یاد رہ سکتی تھیں جن سے ان سے پہلے گزرنے والوں کو مٹنے رنگوں میں ظاہر کیا جا چکا۔ بخلاف اس کے ان کے دشمنوں کے خلاف بہت سی بے بنیاد کمائیاں رائج ہو گئیں۔ عام انسانی نفسیات سے مسلمان مستثنیٰ نہ تھے اور ان کے زرخیز تخیل نے قرون اولیٰ کے بزرگوں کو ایسی کرامات کا فاضل بنا دیا جو رسولوں سے بھی نہیں ہو سکتیں۔ خوش قسمتی سے قرآن کریم اپنی حقیقی اور بنیادی پاکیزگی اور صحت کے ساتھ اب تک موجود ہے۔ اور اس زمانہ کی سچی تاریخ صرف اس کی ہی مدد سے لکھی جاسکتی ہے۔

عربی ادبیات میں متاخرین نے بہت کچھ افنا کر دیا۔ لیکن یہ کام خاص اسی غرض سے نہیں کیا گیا، بلکہ اس کا مقصد کسی دیکھی طرح قرآن کو سمجھنا تھا۔ مثلاً جاہلیہ کی شاعری اور زبان کا مطلقہ اور ان کے مجموعے اور لغات کا تیار کرنا صرف اس غرض سے تھا کہ قرآن کے بہت سے لفظوں کے وہ معنی معلوم ہو سکیں جو زمانہ جاہلیہ میں رائج تھے۔ اور اب اپنے اصلی معنوں کو لے چکے تھے۔ اسی لئے قرآن کی بہت سی لغتیں ”غریب القرآن“ کے نام سے مدون ہوئیں۔ جاہلیہ کے کسی متر کا حوالہ حدیث سے زیادہ وزن رکھتا تھا۔ حضرت علیؓ اور بعد کے نحویوں نے محض عربی زبان کو سمجھنے سمجھانے کے لئے عربی نحو و عروض کی بنا ڈالی۔ اسی طرح یونانی فلسفہ مطلق الطبیعیات، مابعد الطبیعیات، علم النہرہ، و ہیئت کو اتنی ترقی دی کہ بہت سے نئے مذہب ان علوم میں پیدا کر دئے لیکن غرض ان کی بھی یہی تھی کہ قرآنی منطق و ہیئت کو سمجھ سکیں۔ ان عرب علوم کی ترقی نے نہ صرف قرآن کو سمجھنے میں بہت بڑی حمت کا مدد دی بلکہ ان ممالک میں جہاں کہ اسلامی حکومت پھیلی علم و تمدن کی روشنی بھی عوام میں پھیل گئی۔

خوش قسمتی سے ان لوگوں میں ایک گروہ قدامت پرستوں کا بھی تھا جو فلاسفہ اور متکلمین کے ترقی پسند خیالات کو بڑی نظر سے دیکھتا تھا اور ہر دلیل کو احادیث نبویؐ تک پہنچانے کی کوشش کرتا تھا۔ ان علمائے سخت محنت سے جتنا بھی مواد ممکن تھا اسلامی شیعہ اور سیرت رسولؐ کے متعلق جمع کرنا شروع کیا۔ بہت اچھا ہوا کہ ان کے خیالات عباسی دور کے ترقی کن خیالات سے ملوث نہیں ہوئے۔ اسی لئے ان کے مجموعوں میں محدثوں کی نفسیات و عادات کی پوری تاریخ مل سکتی ہے۔ بیشک ان میں آنحضرتؐ سے تابعین تک کے زمانہ کی باتوں کی جھلک بھی نظر آتی ہے۔ باوجودیکہ شیعہ یا سنی وحدت کی فرقہ دارانہ ذہنیت بھی اکثر جگہ ظاہر ہو جاتی ہے۔

ان حالات میں سولے قرآن کے اور کوئی چیز ارتقائے اسلام کی صاف اور سچی تاریخ کو نہیں بتا سکتا اس سے یہ بھی معلوم ہو سکتا ہے کہ رفتہ رفتہ کس طرح خیالات حق و باطل، نیکی و بدی۔ کو ان بڑے عربوں کے عوام کو سمجھا یا گیا لیکن یہ سب باتیں اسی وقت معلوم ہو سکتی ہیں جبکہ قرآنی مضامین کو تاریخی ترتیب کے ساتھ منظم کیا جائے۔ سٹینلی لین پول کہتا ہے ”قرآن کا اہم زیادہ تر اس کی عام ترتیب کی وجہ سے ہے۔ یعنی اس میں عموماً لمبی سورتیں پہلے اور چھوٹی بعد میں جمع کر دی گئی ہیں۔ بظاہر مسلمان اس عجیب ترتیب پر قانع معلوم ہوتے ہیں۔ یہ ترتیب جمل دوسری مقدس کتابوں سے انوکھی نہیں ہے۔ جرمن تنقید نے قرآن کو تقسیماً تاریخی ترتیب دینے کا طریقہ ایجاد کر لیا ہے۔ اس ناقذانہ ترتیب کا یہ نتیجہ ہے کہ محمدؐ (صلعم) کی تعلیم کی ارتقا پر پوری روشنی پڑتی ہے اور ان کے طرز بیان اور طریقہ تبلیغ کی تبدیلیوں کی وجہ بھی معلوم ہوتی ہے۔ جب قرآن کی ترتیب اس طرح کر دی جائے تو دماغ سے بے ترتیبی کا اثر زائل ہو جاتا ہے اور ہم ایک زبردست دماغ کی ترقی، ایک پاکیزہ روح کی کمزوری

سیوطی یہ نہیں کہتا کہ وہ قرآن کو ترتیب نزول کے مطابق جمع کر رہے تھے اس لئے کہ مندرجہ بالا بیان کے بعد ہی وہ لکھتا ہے:-

”و محمد کا بیان ہے کہ میں نے عمرؓ سے کہا کہ اسے ترتیب نزول کے مطابق جمع کرو۔ تو اس پر عمرؓ نے جواب دیا کہ اگر تمام جن واسطے جمع ہو جائیں کہ قرآن کو اس ترتیب سے مرتب کریں تو ان کی طاقت سے باہر ہے۔“ (اتقان ۵۸)

لیکن ابن النديم نے ایک ایسی فہرست دی تھی جو حضرت علیؓ کی مرتب کردہ بتائی جاتی تھی۔ اگرچہ یہ ترتیب بھی موجودہ الفہرست میں موجود نہیں ہے۔ معلوم ہوتا ہے کہ یا تو اسے ملی نہیں اور یا وہ مصحفی غائب کر دیا گیا۔ شیعہ محققین کا بھی یہ خیال ہے کہ حضرت علیؓ نے قرآن کو تاریخی ترتیب کے ساتھ مرتب کیا تھا اور وہ ان کی اولاد کے پاس اب تک موجود ہے۔

عبد اللہ بن مسعودؓ نے اپنے قرآن کا نسخہ کوفہ میں مرتب کیا تھا اور وہ مصحف مرتبہ حضرت عثمانؓ سے زیادہ مختلف نہ تھا۔ یہی حال باقی مبن کتب کی ترتیب کا تھا۔ سیوطی کا قول ہے بہت سے اہل علم ایسے تھے جنہوں نے یہ بتایا کہ کون سی آیت مکہ میں نازل ہوئی۔ کون سی دوسرے مقامات پر، بعض نے نزول کا وقت بھی تعین کیا ہے (اتقان ۸) لیکن ان سب باتوں سے ترتیب نزول معلوم کرنے میں بہت ہی کم مدد ملتی ہے۔ اس لئے کہ ان اقوال میں کسی تاریخ کا تعین نہیں ہے۔ اور یہ ہوتا بھی کیونکر؟ جب کہ اُس زمانہ میں تاریخ کا خیال ہی ابتدائی درجہ میں تھا۔ اور تاریخ کا انھما کسی لڑائی یا مشہور واقعہ پر ہوتا تھا۔

الفہرست میں مکی اور مدنی سورتوں کی ترتیب دی ہوئی ہے اور دونوں کو غالباً پہلی صدی ہجری کی سند سے حاصل کیا گیا ہے۔ یہ فہرست سیوطی کی فہرست سے کئی باتوں میں اختلاف رکھتی ہے۔ الفہرست میں ابن مسعودؓ، ابی بن کعبؓ اور حضرت عائشہؓ کی فہرستیں بھی ہیں (اگرچہ آخری فہرست گم ہو گئی ہے) جہاں طبری نے ۳۳۰ھ کا حال لکھا ہے وہاں یہ درج ہے کہ حضرت عثمانؓ نے ان سورتوں کے تعلق کا تھا کہ اس میں سورہ یونس ساتویں نمبر پر درج ہے۔ صاحب الفہرست کا بیان ہے کہ میں نے خود مصحف کے کئی ایسے نسخے دیکھے ہیں جن کے متعلق یہ بیان کیا جاتا تھا کہ وہ ابن مسعودؓ کی ترتیب کے مطابق ہیں۔ لیکن ان میں سے دو بھی ایسے نہیں ملے جو بالکل مشابہ ترتیب ہوتے۔ بہر حال جیسا کہ ہم اوپر لکھ چکے ہیں کسی سورہ یا آیت کی تاریخ نزول تعین کرنا بہت ہی مشکل تھا اس لئے کہ مکہ میں زمانہ کے تعین کا نظام بہت ہی ناقابل اطمینان تھا یہی حال مدینہ کا بھی تھا۔ ہمیں کئی سورتیں ایسی ملتی ہیں جن کا زمانہ نزول کسی نہ کسی غزوہ سے متعلق ہے لیکن خود غزوات کی صحیح تاریخ کا تعین کرنا ایک مشکل کام ہے۔

مسلمان محققوں نے اپنی پوری زندگیاں تفسیریں لکھنے اور ایسے علوم مدون کرنے میں صرف کر دیں جن سے قرآن کریم کے مطالب کو سمجھ سکتے۔ اس لئے کہ اس کا اکثر حصہ پہلے چار خلفاء رسولؐ کے بعد مبہم اور غریب ہو گیا تھا۔ اس سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرتؐ کی وفات کے بعد سے اموی دود تا اب اس سلسلہ میں بہت کم کام ہوا تھا۔ تا آنکہ اموی خلفاء نے تاریخ و حدیث کے بجمع کرنا حکم دیا۔ ظاہر ہے کہ سو سال کا زمانہ اس بات کے لئے کافی تھا کہ احادیث اور عام روایات کے تیز کرنے چکنے ہو جائیں اور بہت کچھ پرہ راز میں گم ہو کر رہیں اُس زمانہ کے بہت سے آدمیوں کی زندگیوں

تو میں نے حضرت ابوبکرؓ کی بیعت کرنے میں دیر کی تو ابوبکرؓ مجھ سے ملے اور کہا کہ کیا آپ میری امارت کے خلاف ہیں؟ تو میں نے کہا نہیں میں نے تم کھائی تھی کہ سوائے نماز و کپانی چادر نہ پہنوں گا۔ جب تک کہ قرآن جمع نہ کر لوں "اور ان کا خیال ہے کہ آپ نے قرآن ترتیب منفی کے ساتھ جمع کیا" اس کے بعد محمد بن سیرین کا قول ہے کہ "اگر وہ کتاب مل جاتی تو اس سے بہتر ہی معلومات حاصل ہوتی" (۱۸۸-۵۰-۵۱)

نہایت ہی بدقسمتی کی بات ہے کہ حضرت علیؓ کی ترتیب غنیوں کو بھی علوم نہیں۔ غالباً آپ نے اسی ترتیب کو مان لیا تھا جس ترتیب سے حضرت عثمانؓ نے قرآن لکھوایا تھا۔ اندیم کا بیان ہے کہ حضرت علیؓ نے تین دن میں قرآن جمع کر لیا تھا۔ "یہ پہلا مصحف تھا جس میں قرآن حافظہ سے جمع کیا گیا تھا۔ یہ مصحف امام جعفرؓ کے خاندان میں تھا۔ چند دن ہوئے میں نے اس کو اپنی بیوی حفصہؓ کی پاس دیکھا ہے۔ اس کے کئی ورق گر چکے ہیں یہ حضرت علی بن ابی طالبؓ کے ہاتھ کا لکھا ہوا ہے۔ امام حسنؓ کے خاندان میں یہ مصحف باپ سے بیٹے کو منتقل ہوتا رہتا ہے اور اس جلد کی تفصیل سورہ درج ذیل ہے" (الفہرست ۲۲-ندیم) اس کے بعد الفہرست میں کچھ نہیں ہے بلکہ دوسرا مضمون شروع ہو جاتا ہے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یا تو بعد میں کسی نے الفہرست سے پہلے مسودہ میں خرابی کی اور حضرت علیؓ کی ترتیب کو بحال ڈالا یا خود مصنف الفہرست نے ایک صفحہ چھوڑ دیا تھا۔ بعد میں ترتیب دیکھ کر لکھ لوں گا۔ بہر حال مصحف علیؓ کا اب تک کوئی سراغ نہیں مل سکا۔

قرآن کا ہر ایک نسخہ صاف صاف متاثر ہے کہ موجودہ ترتیب مسودہ تاریخی نہیں ہے۔ آیتوں کے متعلق شیعہ فرقہ مبذولوں سے مختلف عقیدہ رکھتا ہے اس کا خیال ہے کہ سورتوں میں جس طرح آیتیں مرتب ہیں وہ رسول اللہؐ کی مرتب کردہ نہیں ہیں۔ لیکن یہ دعویٰ سب سورتوں کے لئے صحیح نہیں ہو سکتا۔ بہر حال شیعہ کسی اور قرآن کو جس کی ترتیب موجودہ قرآن سے مختلف ہو پیش نہیں کرتے۔ اور موجودہ ترتیب ہی پر قائم ہیں لیکن موجودہ قرآن کا ایک ایک لفظ کو وحی الہی مانتے ہیں۔ اگرچہ ان میں سے بعض کا یہ خیال ہے کہ موجودہ قرآن میں سے چند آیتیں اور بعض سورتیں جو حضرت علیؓ اور ابن ہشام کی تصانیف میں تقیید کر دی گئی ہیں۔

یہاں یہ بیان دلچسپی سے خالی نہ ہو گا کہ خدا بخش اور مثل لا بر سری پٹن میں ایک تلی نسخہ قرآن مجید کا موجود ہے اور اس کی ترتیب اس ترتیب کے مطابق ہے۔ اس میں دو سورتیں (یعنی سورہ ولایت اور سورہ نوح) اور سورہ نوحین) اور چند آیتیں موجودہ قرآن سے زیادہ ہیں۔

سورۃ ولایت کے نیچے مندرجہ ذیل نوٹ فارسی میں ہے: "ہمینیوں اور شیعوں میں اس بات پر بڑا اختلاف ہے کہ سورتوں اور آیتوں کی ترتیب نزولی کیا ہے۔ ہر فرقہ نے مختلف جہتیں جمع کر لی ہیں۔ لیکن سب کا اس بات پر اتفاق ہے کہ قرآن کی ترتیب حضرت عثمانؓ کے زمانہ میں ہوئی۔ بہر حال اس سے انکار نہیں ہو سکتا۔ شیعوں کا خیال ہے کہ قرآن کچھ زیادہ تھا۔ جو مصحف عثمانی میں موجود نہیں ہے۔ اور ایک بوری جلد حضرت علیؓ کے پاس تھی جسے ایک امام دوسرے امام کو دیتا چلا جاتا تھا آخری امام کے بعد یہ امام ممدی کے پاس پہنچ گئی۔ وہ ہماری آنکھوں سے غائب ہیں۔ جب امام غائب کا طور ہو گا تو یہ قرآن شائع کیا جائے گا۔ اس قرآن کی آیتیں اور سورتیں دونوں ترتیب نزول کے ساتھ مرتب ہیں۔ دونوں فرقوں کے علماء کی متفقہ رائے سے یہ قرآن شائع نہیں کیا گیا۔ اس قرآن میں دو سورتیں زیادہ ہیں اور چند آیتیں کہیں کہیں بڑھادی گئی ہیں۔ چونکہ شیعہ علماء کا یہ قول ہے کہ حضرت علیؓ کے زمانہ سے

و تو انائی اور ایک بڑے انسان کی ناگزیر نیکیوں کو دیکھنے لگتے ہیں۔ (خطبات و احادیث رسول عربی ص ۱۱)
 قبل اس کے کہ ہم اپنے اصول بیان کریں، مناسب ہوگا کہ اب تک ترتیب نزولی کے سلسلے میں جو کام ہوا ہے اس کا جائزہ لیں۔ اس سے ہمارے آئندہ مطالعہ میں بہت مدد ملے گی۔ ابتدائی صحابیوں کے نزدیک مختلف سورتوں کی ترتیب فطری طور پر تنزیلی ہی تھی۔ مکہ میں بہت ہی کم شخص لکھنا جانتے تھے اور ہر اس چیز کو جس کو عرب محفوظ رکھنا چاہتے تھے زبانی یاد کر لیتے تھے۔ انسانوں حتیٰ کہ گھوڑوں اور کتوں تک کے انساب نہایت احتیاط سے یاد کر لئے جاتے تھے۔ عادات اور نمود کے قصے اور ہجری زمانہ کے لوگوں کے قصے نسلاً بعد نسل زبانی منتقل کئے جاتے تھے۔ ایسے ذمہ من مرد تھے، بلکہ عورتیں بھی تھیں، جو ہفتوں تک سلسلہ نہیں اور اشعار بڑے چڑھ سکتی تھیں ایسی مجلسیں، میلوں اور تفریحی جلسوں میں ہوتی تھیں۔ شاذ و نادر ہی کوئی لکھتا تھا۔ سوائے اس کے کہ بعض عہد نامے یا ہت ہی مشہور تصدیق دے خاک کعبہ پر لکھانے کے لئے لکھے جاتے تھے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی بہت ہی سخت اور سخت آمیز تھی۔ رسالت کی ابتدائی حالت میں آپ کو خفیہ کام کرنا پڑا۔ لیکن جب آپ نے علانیہ اشاعت دین شروع کی اور آپ کے چند پیرو بھی ہو گئے تو آپ کو بچو، بچو کہ انہیں مکہ چھوڑ کر حبشہ کی طرف ہجرت کر جانے کے لئے کہنا پڑا۔ اور جلد ہی دوسری ہجرت حبشہ ہوئی۔ جس نے مسلمانوں کی جماعت کو مکہ میں اور بھی کم کر دیا۔ اس کے بعد تین سال مکہ والوں نے آپ کا مٹا کر دیا۔ اور شوب ابو طالب سے بچنے کے بعد بھی آپ کو مکہ میں تبلیغ دین کرنے کی مخالفت تھی۔ لہذا آپ نے اپنا فرض انجام دینے کے لئے قبائل کا دورہ شروع کر دیا۔ نتیجہ یہ ہے کہ ہمیں علوم ہے کہ نہ تو خود آنحضرت کو نہ آپ کے ساتھیوں کو اتنا موقع مل سکا کہ وحی کو لکھتے جو لوگ، ہو دہوتے تھے۔ وحی کو بلا شک و شبہ یاد کرتے تھے۔ یقیناً انھوں نے اس ترتیب سے جس سے کہ وحی نازل ہوتی تھی سیکھے بعد دیگرے سورتوں کو زبانی یاد کیا ہوگا۔ نظام یہ کہ جب چند سورتیں ایک مخصوص ترتیب کے ساتھ یاد ہو جاتی ہوں گی تو ان کے درمیان کسی نئی سورت کا داخل کر کے یہ در لکھنا مشکل ہوتا ہوگا لیکن جو لوگ حبشہ ہجرت کر گئے تھے اور وہ جو آپ کے ساتھ شوب ابو طالب میں نہ تھے انھیں مجبوراً قرآن کا جو حصہ بھی جس ترتیب سے مل جاتا تھا یاد کر لینا پڑتا ہوگا اور غالباً اس قسم کے اضافوں میں تمارنہ نزول کی ترتیب ممکن نہ ہو سکتی ہوگی۔

مصنف علی بن ابی طالب

رسول عربی نے جب بیعت دین شروع کی تو حضرت علی بن ابی طالب محض بچہ تھے۔ آپ رسول اللہ کے چچا زاد بھائی تھے۔ آپ کی اسلام لانے کے وقت دس سال کی اور بقول بعض نو سال کی عمر تھی۔ بعض کا خیال ہے کہ آپ آٹھ ہی یا اس سے بھی کم عمر کے تھے۔ (صفحہ ۱۱۱) لیکن دوسروں کا قول ہے کہ آپ اسلام لانے کے وقت آٹھ اور سولہ سال کے درمیان کسی عمر کے تھے (۱۱-۱۲-۱۳) آپ بچپن سے آنحضرت کی وفات تک آپ کے ساتھ رہے۔ ہماری نظر انصار میں جب آپ مدینہ میں موافات کا سلسلہ شروع کیا تو حضرت علیؓ کو اپنا بھائی بنایا تھا۔ اس میں شبہ نہیں کیا جاسکتا کہ آپ پورے قرآن اور ہر آیت کی شان نزول سے واقف تھے۔

”ابن ابی داؤد و محمد بن سیرین سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت علیؓ نے فرمایا کہ جب رسول اللہ نے وفات پائی

جب امام حسین عراق کو ذرا کی طرف اس غرض سے جا رہے تھے کہ زید سے خلافت چھینیں۔ تو ابن عباسؓ مکہ میں تھے۔ آپ نے انھیں کو فہ جانے سے روکا اور کہا کہ عبداللہ بن الزبیر اس خبر سے خوش ہوگا کیونکہ تمہاری موجودگی میں کوئی اس کی جاز میں قدر نہیں کرتا۔ (۱-ک)

امام حسینؓ کی شہادت کے بعد عبداللہ بن الزبیر خلافت کے دعویدار ہوئے انھوں نے ابن عباسؓ سے بیعت طلب کی۔ لیکن آپ نے انکار کر دیا۔ اس سے زید کو یہ خیال پیدا ہوا کہ ابن عباسؓ میرے ساتھی ہیں۔ لیکن آپ نے ایک خط زید کو لکھ کر یہ غلط فہمی دور کر دی۔ (۱-ک ۱۶)

ہم ابن عباس کے متعلق پچیس ۶۷ میں کچھ حال پاتے ہیں۔ اس زمانے میں زبیرؓ کے خلیفہ تھے۔ ابن حنفیہؓ محمد بن علیؓ کے امیر تھے۔ ابن زبیرؓ کی بیعت سے انکار کر کے طائف آ گئے تھے۔ اسی دوران میں ابن عباسؓ مکہ گئے اور سخت باتیں کر کے طائف چلے آئے۔ اور یہاں آکر وفات پائی۔ ابن حنفیہؓ نے جنازہ کی نماز پڑھائی۔ (۱-ک ۱۶)

ان سب حالات سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ حضرت علیؓ کے تحت طرفداروں میں سے تھے۔ اگرچہ آپ زید بن معاویہ کی ہمتی میں ایک دفعہ سلفیہ پر جہاد کرنے پر مجبور ہوئے تھے اور بعد میں اگرچہ وہ اموی خلفا سے بیعت نہیں ہوئے لیکن آپ نے ابن الزبیرؓ کی بھی امارت نہیں مانی جو عراق اور جاز کے امیر تھے۔

حضرت ابن عباس کے حالات آپؓ کے چلے۔ قرآن کریم کی ترتیب نزول کے متعلق جتنی روایتیں بھی ملتی ہیں تقریباً سب آپ سے منسوب ہیں۔ یہ درج ذیل کی جاتی ہیں۔

روایت (۱) ابن سعد نے طبقات میں لکھا ہے کہ واقدیؓ نے قدامہ سے۔ انھوں نے ابی طلحہؓ سے انھوں نے ابن عباسؓ سے سنا کہ میں نے ابن بن کعب سے پوچھا کہ مدینہ میں کتنا قرآن نازل ہوا۔ تو انھوں نے کہا ۲۷ سو تین وہاں نازل ہوئے اور باقی مکہ میں اتریں (اتقان ۹)

روایت (۲) الفاس اپنی کتاب التامخ والمسنوخ میں لکھتے ہیں کہ میمون بن المزدعلؓ نے مجھ سے کہا کہ میں نے ابو حاتم سہل بن محمد السجستانی سے سنا جنھوں نے ابو عبیدہ مہر بن المغنئی سے سنا۔ انھوں نے یوسف بن حبیب سے سنا کہ انھوں نے مجھ سے کہا کہ کئی اور مدنی قرآن کو الگ الگ کر دیجئے۔ انھوں نے کہا کہ میں نے ابن عباسؓ سے اس کے متعلق پوچھا تھا تو انھوں نے فرمایا۔

(الف) سورہ ۶ (الانعام) ایک ہی بار مکہ میں نازل ہوئی۔ یہ سوائے تین آیتوں کے جو آخر میں ہیں (قل تعالوا.....) اور جو مدینہ میں نازل ہوئی تھیں پوری سورہ کی ہے۔

(ب) سورہ ۷-۱۰-۱۱-۱۲-۱۳-۱۴-۱۵ اور ۱۶ کی ہیں۔

(ج) سورہ ۱۶ (النحل) مکہ میں نازل ہوئی تھی سوائے آخری تین آیتوں کے جو مکہ اور مدینہ کے درمیان

اُحد میں نازل ہوئی ہیں۔

(د) سورہ ۱۷-۱۸-۱۹-۲۰-۲۱ کی ہیں۔

(ه) سورہ ۲۲ (الاحق) کی ہے سوائے تین آیتوں کے جو (هذان خصال) سے شروع

ہوئی ہیں اور جو مدنی ہیں۔

پورا قرآن شائع نہیں ہوا۔ اور طور امام ہمدانی نے یہ قرآن ظاہر نہ ہوگا۔ لہذا اس قرآن کی سورتیں اور آیتیں تلبیس سے خالی نہیں ہیں۔ اور ان پر اعتماد نہیں کیا جاسکتا۔

اس قرآن کی تاریخ کتابت ۱۲ھ ہے اس میں ۲۴۲ صفحہ ہیں اور ہر صفحہ میں ۷۰ اسطر ہیں۔

مصنف عبد اللہ بن العباس

عبد اللہ بن العباس بن عبد المطلب کا لقب جبرائیل تھا۔ بعد ازاں خلفاء کا لقب بھی پڑ گیا تھا۔ اس نے کہ خلفائے عباسیہ ان کی اولاد میں سے تھے۔ فقیر بائین سال قبل ہجرت آپ پیدا ہوئے۔ جبکہ آنحضرتؐ کو اپنے قبیلہ کے شعب ابوطالب میں رہتے تھے۔ آنحضرتؐ کی وفات کے وقت اُن کی عمر ۱۳ سال کی تھی۔ آپ کے والد حضرت عباسؓ فتح مکہ کے بعد مدینہ گئے۔ اس سے ثابت ہوتا ہے کہ آپؐ جو احادیث رسول اللہؐ کے متعلق مروی ہے اُن میں سے اکثر ایسی ہیں جو آپؐ کے دوسروں سے منقول ہوں گی۔ انھیں بچپن کے دیرین سال ہی آنحضرتؐ کی ہجرت کا فخر حاصل ہوا۔ لیکن چونکہ انھوں نے طویل عمر پائی اس لئے آنحضرتؐ کے متعلق احادیث کے مواقع زیادہ تھے۔ رسول اللہؐ نے ان کے لئے دعا کی تھی کہ کتاب و حکمت کا توفیق خدا انھیں عطا فرمائے۔ ان کا لقب ”ترجمان القرآن“ بھی تھا (الف الف جلد اول صفحہ ۲۷۲) وفات کے وقت آپ کی عمر ۶۰ سال کی تھی۔ آپ اپنی عمر کے آخری ایام میں نابینا ہو گئے تھے۔ آپ شیعین ابلی نہیں سے تھے۔ اور جنگ جمل، عقیقہ اور نہروان میں آپ حضرت علیؓ کے ساتھ تھے۔

ابن الزبیر نے آپ کو طائف کی طرف تاراج کر دیا تھا جہاں آپ کی وفات ہوئی (الف الف ۲۷۲، ۲۷۳)

لیکن حضرت علیؓ نے اپنے خلافت کے زمانہ میں آپ کو بصرہ کا گورنر کر دیا تھا جہاں آپ شہادت حضرت علیؓ تک دانی رہے (۶۷) ک۔ جلد ۲ صفحہ ۸۱۱

۱۴ھ میں ابن العباسؓ کا مشہور فرزند جس کا نام علی تھا پیدا ہوا۔ یہ علی خلفائے عباسیہ کا دادا تھا۔

علی کی پیدائش جس سال ہوئی اسی سال امام حسنؓ بن علیؓ نے امیر معاویہ کے حق میں خلافت سے دست برداری فی تھی علی بن عبد اللہ بن العباس کی ولادت خلافت کو خاندان نبویؐ میں منتقل کرنے کا باعث ہوئی۔

ابن عباسؓ بھی ان صحابیوں کی جماعت کے ساتھ تھے جنھیں امیر معاویہ نے ۳۵ھ میں قسطنطنیہ پر حملہ کرنے کے لئے روانہ کیا تھا۔ اور یزید کو بھی مجبور کیا تھا کہ اس فوج کے ساتھ جلائے۔ ابو ایوبؓ قناریؓ ۳۰ھ ہجری مسلمانوں کے اس حملہ میں شہید ہوئے۔ لشکر اسلام نے محاصرہ چھوڑ کر ان کے ساتھ واپسی کو تہنیت دی۔ اس کے بعد مسلمانوں نے دمشق میں ایک ذلیل مصلحانہ پروٹوکول کر دیا اور مشرق میں روہن سامراج کا ۳۰ سال کے دقتار بڑھ گیا۔ حضرت ابن عباسؓ قسطنطنیہ کے محاصرہ سے دمشق واپس آئے۔ ایک دن حسنؓ بن علیؓ بن ابی طالبؓ کی وفات پر دربار امیر معاویہؓ میں خوشی کا شور مچا تو آپ دربار تک گئے۔ امیر معاویہؓ نے ہنس کر یہ الم انگریز خبر سنائی۔ امیر معاویہؓ کی سلطنت میں یہ عام رواج ہو گیا تھا کہ آل علیؓ پر برسرِ مہر نیت بھیجی جاتی تھی۔ لیکن امیر معاویہؓ کو ابن عباسؓ کے منہ سے حسنؓ بن علیؓ کے لئے دعائیں کلمات نہ نکلے۔ آپ روئے اور فرمائے گئے ”اے معاویہؓ نہ حسنؓ کا مقبرہ تیار مقبرہ ہوگا۔ نہ ان کی زندگی کا کوئی جز تمہاری زندگی میں محسوب ہوگا۔ تم محض اس لئے خوش ہو رہے ہو کہ حسنؓ بن علیؓ کی موت سے علیؓ کے خاندان میں خلافت کے جلنے کا خطر کم ہو گیا۔ یہ کہہ کر وہ علم میں بھرے ہوئے چلے گئے۔

ظاہر ہے کہ ان دونوں روایتوں میں سے ایک مشکوک ہے۔ لیکن ہم سچائی تک قرآن کی داخلی شہادت ہی کے ذریعہ سے پہنچ سکتے ہیں جو اس تحقیق کا اصلی منشا ہے۔

روایت (۸۱) فضائل القرآن میں ابن الفریس بہ سلسلہ راویان ابن عباس سے روایت کرتے ہیں کہ جب سورہ فاتحہ نازل ہوئی تو یہ کہ میں ایک سورہ تھی اس کے بعد خدا نے جو چاہا اس میں اضافہ کیا۔ (اتقان ۱۰)

اس کے بعد عباس کی وہ فہرست مکتوبہ ہے جو سورہ ۹۶ (احقاف) سے شروع ہو کر آخری سورہ ۹ (توبہ) تک ہے۔ یہ فہرست نزولی ترتیب کے ساتھ ہے اور اس مقالہ کے آخر میں بتامہ نقل کر دی گئی ہے۔

اس روایت سے ایک خاص بات یہ معلوم ہوتی ہے کہ سورہ فاتحہ کا صرف اتنا جزو (جو اسے ایک صورت بنانے کے لئے کافی تھا) مکہ میں نازل ہوا اور باقی سورہ مدنی ہے۔

اس روایت میں اور روایت ملا میں جو اختلاف ہے وہ اوپر درج کر دیا گیا ہے لیکن اس میں جو نیافیل سورہ فاتحہ کے متعلق ظاہر کیا گیا ہے کہ کچھ کتب اور کچھ مدنی۔ اس سے سیوطی کو اختلاف ہے (دیکھئے اتقان ۱۱۲) اگرچہ اس امر کی نائید خود سیوطی نے ابو الفیرث عمر قندی کی زبان سے پہلے درج کر دی ہے۔ (اتقان ۱۱۲) مصنف حسین بن علی و مکررہ

حسین بن علی۔ ۵ شعبان ۳۵۸ ھ یا ۳۵۹ ھ میں پیدا ہوئے اور جمادی الاول ۱۰ محرم ۳۸۵ ھ کو شہید ہوئے۔ (تاریخ) یعنی آپ کی عمر آنحضرت کی وفات کے وقت صرف دس سال کی تھی۔ لہذا یہ قی نے جو روایت آپ سے اتقان صفحہ ۱۰۱ میں نقل کی ہے وہ آپ نے خود آنحضرت سے سن کر روایت مذکور ہوگی۔ بلکہ ممکن ہے کہ کسی اور صحابی سے سنی ہو اس لئے اس روایت کا ماخذ معلوم نہیں اور اس لئے یہ روایت زیادہ قابل وثوق نہیں ہو سکتی۔

عمر بن عبد العاص نے بھی حضرت ابن عباس سے اس کے۔ اور یہی کہا جاسکتا ہے کہ ان کی روایتوں کا منبع زیادہ بہتر ابن عباس کی روایت پر موقوف ہے۔

بہر حال ان دونوں حضرات کی روایت سے یہ قی لائل النبویہ میں بہ اسناد ایک روایت نقل کی ہے (اتقان ۱۰) جس سے قرآن کی ترتیب نزول کا پتہ چلتا ہے جو ان لوگوں کو معلوم تھی۔

یہ فہرست مکتوبہ اس ترتیب کے بالکل مطابق ہے جو حضرت ابن عباس نے بتائی ہے۔ جو اختلافات ہیں وہ درج ذیل ہیں۔

(الف) اس میں سورت ملا ۷۰۔ ۱۹ نہیں ہیں۔ لیکن ابن عباس نے سورہ ۱۷ اور ۱۸ کو کی بتایا ہے۔ اور سورہ ملا کی پہلی تین آیتوں کو بھی کی بتایا ہے۔ اس لئے بہت تعجب ہوتا ہے کہ پہلی سورہ یعنی فاتحہ کو اس روایت میں شامل نہیں کیا گیا جو قرآن کی سب سے ضروری سورہ سمجھی جاتی ہے۔ غالباً یہ سبب اس لئے ہے کہ (روئی اللہ عنہما) نے ابن مسعود کی پیروی کرنا مناسب سمجھا ہوگا۔ جنہوں نے سورہ فاتحہ کو اپنے صحف میں درج نہیں کیا (دیکھئے ندیم۔ الفہرست ۴۰)

(ب) اس روایت میں جن سورتوں کے وہ نام درج کئے گئے ہیں جو ابن عباس کی روایت میں

- (د) سورہ ۲۲ اور ۲۵ کی ہیں۔
 (س) سورہ ۲۶ (شعراء) کی ہے سوائے پانچ آخری آیتوں کے جو مدنی ہیں اور (والشعراء
 يتبعهم الغاثن) سے شروع ہوتی ہیں۔
 (ج) سورہ ۲۷-۲۸-۲۹ کی ہیں
 (ط) سورہ ۳۱ (لقمان) سوائے تین آیتوں کے جو مدنی ہیں۔ یعنی (ولو انما فی الاذن من
 شیخہ)۔
 (ی) سورہ ۳۲ (الہیجرہ) کی ہے سوائے تین آیتوں کے یعنی (ان من کان ہو مننا لکن کان فاسقاً
 (۳) سورہ ۳۴-۳۵-۳۶-۳۷-۳۸ کی ہیں۔
 (ل) سورہ ۳۹ کی ہے سوائے ان تین آیتوں کے جو مدینہ میں وحی قائل حمزہ کے متعلق نازل ہوئیں
 یعنی (قل یا عبادری الذین اسرفوا الی اخرها)
 (۲) سورہ ۴۰-۴۱-۴۲-۴۳-۴۴-۴۵-۴۶-۵۰-۵۱-۵۲-۵۳-۵۴-۵۵-۵۶ کی ہیں
 (ن) سورہ ۴۴ کی ہے سوائے آخری دو آیتوں کے جو مدنی ہیں۔
 (س) سورہ ۴۶-۴۸-۴۹-۵۰-۵۱-۵۲ کی ہیں۔
 (ع) سورہ ۵۳ کی ہے سوائے آخری دو آیتوں کے (ان دبائحہ یعلم الخ)
 (ف) سورہ ۵۴ سے اختتام قرآن تک کی سورتیں ہیں۔ سوائے ۹۹-۱۱۰-۱۱۳-۱۱۴ کے جو
 مدنی ہیں (آلقان۔ ۹-۱۰)
 اس کے بعد مدنی سورتوں کی فہرست ہے یعنی وہ سورتیں جو مندرجہ بالا فہرست میں شامل نہیں
 ہیں۔ وہ مدنی ہیں۔ سیوطی یہ اضافہ کرتا ہے کہ اس روایت کے بیان کرنے والے سب ثقہ اور عادل ہیں اور مشہور
 عرب علما ہیں سے ہیں
 روایت (۳) بہیقی دلائل النبوة میں کہتے ہیں کہ ”ہمیں خبر دی علی بن احمد بن عیدان نے۔ انھیں خبر ملی
 عیدان الصغار سے انھوں نے محمد بن الفضل سے سنا انھوں نے اسماعیل بن زرارہ الرازی سے سنا۔ انھوں نے
 عبد الرحمن القرشی سے۔ انھوں نے خثیف سے۔ انھوں نے مجاہد سے۔ انھوں نے ابن عباس سے
 انھوں نے ان سورتوں کی تفصیل بتائی۔ جو مدینہ میں نازل ہوئی تھیں“ یعنی روایت (۲) میں جو سورتیں
 باقی رہ گئی تھیں۔ (آلقان۔ ۱۰)
 اس روایت میں ان سورتوں کی تفصیل نہیں ہے جو ابن عباس نے روایت مڑا متذکرہ بالا میں
 چھوڑ دی تھیں لیکن مندرجہ ذیل روایت سے ہمیں معلوم ہوتا ہے کہ انھوں نے سورہ ۱۳-۵۵-۷۶ اور ۹۸ کو
 روایت مڑا میں شامل نہیں کیا تھا۔ روایت مڑا اور مڑا میں ایک تضاد یہ بھی ہے۔ جس کا تذکرہ بہیقی نے نہیں کیا
 روایت مڑا میں ابن عباس سورہ ۳۰-۱۱۳-۱۱۴ کو مدنی قرار دیتے ہیں لیکن یہی سورتیں روایت مڑا
 میں کی بتائی گئی ہیں۔

صحیف محمد بن عثمان بن بشیر

الفہرست میں جو ترتیب محمد بن عثمان بن بشیر سے منسوب ہے اسے النذیم نے بہ سلسلہ راویان اس طرح بیان کیا ہے کہ ”قرآن کی پہلی سورت جو آنحضرتؐ پر نازل ہوئی وہ اقرار (۶۱) تھی (ما لم یعلم) تاکہ اس کے بعد سورہ فوج پھر المدثر (جس کا آخری حصہ مدینہ جاتے ہوئے نازل ہوا) پھر المدثر نازل ہوئی۔ لیکن مجاہد کا قول ہے کہ یہ المدثر نہیں بلکہ سورہ ”تبت یحدا“ تھی (ن۔ ف۔ ۴۷) اس کے بعد پوری فہرست ٹھوڑے۔ جس میں بتایا گیا ہے سورہ والناس مدنی ہے اور سورہ لقمان اور سورہ کہف اور سورہ غفل کے آخری حصہ بھی مدنی ہیں۔ اور سورہ ۸۳۱ یعنی تطہیف پوری مدنی ہے اس میں یہ بھی بتایا ہے کہ ”و معہ ختین“ سب سے پہلے مدینہ میں نازل ہوئیں۔ اس کے بعد باقی قرآن نازل ہوا۔ (الفہرست ۱۳۹) ایسا معلوم ہوتا ہے کہ مندرجہ بالا فہرست میں محمد بن عثمان نے صرف کئی سورتوں کی ترتیب بتائی ہے۔ اگرچہ ایسی سلسلہ النذیم نے ایک دوسری فہرست بھی دی ہے جو ابن جریر کی روایت سے مدنی سورتوں کی ترتیب کو ظاہر کرتی ہے۔

اس میں بتایا گیا ہے کہ ۸۵ سورتیں مکہ میں اور ۶۸ سورتیں مدینہ میں نازل ہوئیں۔ اس میں مدنی سورتوں کی روایت ابن عباسؓ پر مبنی ہوتی ہے اور تقریباً وہی روایت ہے جو اتفاق میں ابن عباس سے مروی ہے صرف فرق یہ ہے کہ۔

۱۔ ابن عباس نے سورہ احزاب کو مدنی فرمایا ہے اور سورہ الاعراف کو مکہ کی۔ لیکن الفہرست میں یہ ترتیب الٹ گئی ہے یعنی سورہ احزاب کی اور سورہ اعراف مدنی ہو گئی ہے۔

۲۔ ابن عباسؓ نے سورہ الزمر کو مدنی بتایا ہے جو بالکل خلاف واقعہ ہے لیکن الفہرست اور روایت یہی ہیں اسے کی بتایا ہے۔

بہر حال دونوں سندوں سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ کئی سورتوں کی ترتیب (سوائے جزوی اختلاف کے) ایک ہی ہے مثلاً ابن عباس نے سورہ ۸۶ اور ۸۵ کو کئی سورتوں کے وسط میں رکھا ہے۔ لیکن محمد بن عثمان کی فہرست میں سورہ ۸۶ سورہ ۸۵ سے پہلے ہے اور وہ کئی سورتوں کی فہرست کے بالکل آخر میں درج کی گئی ہیں۔

دونوں میں سورہ فاتحہ نہیں ہے۔ لیکن ابن عباسؓ کی فہرست کے آخر میں سورہ فاتحہ کا ذکر ہے اس لئے کہ ان کا خیال ہے کہ اس میں سے نصف مکہ میں اور نصف مدینہ میں نازل ہوئی۔ (صفحات ۱۲۸)

مسلمانوں کی قدیم کتابوں میں ترتیب نزول قرآن کے متعلق صرف اتنا ہی معلوم ہو سکتا ہے جو اوپر درج کر دیا گیا ہے۔ اس کے بعد آج تک کوئی کام نہیں ہوا۔ گزشتہ صدی سے یورپین محققین نے جو کوششیں کی ہیں ان کا خلاصہ بھی درج کر دینا ضروری ہے تاکہ آئندہ ہم جو طریقہ اختیار کریں اس میں ہماری نظر صاف رہے۔

دہوہذا۔

نہیں ہیں۔ وجہ یہ ہے کہ اگر آپ پہلی صدی ہجری کے مصاحف دیکھیں تو یہ معلوم ہوگا کہ فصل کے لئے صرف بسم اللہ لکھ دیتے تھے۔ سورتوں کے نام بعد میں لکھے جانے لگے۔ مثلاً

سورہ نمبر	ابن عباس	حسین و عکرمہ
۷۳	یا ایہا الزمل	الزمل
۱۰۷	ارایت الذی یکذب	ارایت
۱۰۵	الم تر کیف فعل ربک	اصحاب الفیل
۷۲	قل اوجی	الجن
۲۶	طسم الشعراء	طسم
۲۸	القصص	طسم
۱۰	یونس	التاسعہ
۱۵	اصحاب الحجر	الحجر
	وغیرہ	وغیرہ

(ج) ابن عباس نے سورہ مائدہ کو آخری مدنی سورہ سے پہلے جگہ دی ہے لیکن حسین اور عکرمہ نے اسے

چھٹی مدنی سورہ قرار دیا ہے

(د) ابن عباس نے سورہ تغفیف کو کسی سورتوں کے آخر میں جگہ دی ہے لیکن حسین و عکرمہ نے مدنی

دور کی ابتدا اس سورت سے کی ہے۔ یہ ایک معمولی اختلاف ہے لیکن اس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ راویوں میں ایک راوی نے ضرور غلطی کی ہے۔

(نوٹ) سید علی کے اتفاق کے دو مطبوعہ نسخوں کا مقابلہ کرنے سے ایک عجیب اختلاف کتابت معلوم ہوا ہے

ان میں سے ایک مطبع ازہریہ مصر میں ۱۹۲۵ء میں چھپی ہے اور دوسری کلکتہ میں ۱۸۵۸ء میں شہر بنک نے علامہ مدد سہ عالیہ کلکتہ کی تصحیح کے بعد شائع کی تھی۔ اختلافات یہ ہیں۔

نمبر	مطبوعہ کلکتہ	مطبوعہ مصر
(۱)	صفحہ ۲۰ سطر ۱۳	صفحہ ۱۰ سطر ۸
	الحسن	الحسین
(۲)	صفحہ ۲۰ سطر ۲۲	صفحہ ۱۰ سطر ۱۲
	السابعہ	التاسعہ
(۳)	صفحہ ۲۱ سطر ۱۰	صفحہ ۱۰ سطر ۲۱
	السابعہ	التاسعہ

دوسرے دور میں چار سورتیں ہیں محمد (صلعم) کی رسالت سورہ ۹۶ سے شروع ہوتی ہے جس میں قرارت کا حکم ہے اور احادیث اُسے پہلی وحی قرار دیتی ہیں۔

تیسرے دور میں ۱۹ سورتیں ہیں ان میں روز جزا جنت و جہنم کا تذکرہ ہے۔ جو قریش کی روز افزوں مخالفت سے تعلق رکھتا ہے۔ یہ دور ابتدائے رسالت سے ہجرت حبشہ تک کی سورتوں پر مشتمل ہے۔ یعنی پہلے سال سے پانچویں سال نبوت تک۔

”چوتھے دور میں ۲۳ سورتیں ہیں۔ یہ محمد (صلعم) کے چھٹے سال نبوت سے دسویں سال تک کی سورتوں پر مشتمل ہے۔ اس دور میں یہودیوں کی مقدس کتابوں کا تذکرہ شروع ہوتا ہے۔ قدیم قوموں اور عرب کی کمائیوں کا ذکر ہے۔ بت پرستی سے عارضی سمجھوتہ ۵۴ سے متعلق ہے۔“

”پانچویں دور میں ۳۱ سورتیں ہیں۔ یہ دور آنحضرت کے دسویں سال نبوت سے شروع ہوا کہ ہجرت مکہ تک حاوی ہے۔ اس زمانہ کی سورتوں میں کچھ بیانات انجیل کے ہیں۔ حج کے احکامات بتائے گئے ہیں۔ قریش کے اعتراضات کا جواب دیا گیا ہے اور ہمارے سامنے یوم نشر و جزا۔ جنت و جہنم، ثبوت، توحید و قدرت و ربوبیت الہی کی زندہ تصویریں پیش کی گئی ہیں۔ مزید چار سورتیں لمبی ہوتی جاتی ہیں۔ اور بعض کئی کئی صفحوں پر نکلتی ہیں۔ اس زمانہ کی آخری سورتوں میں ہمیں اکثر مدینہ کی آیتیں ملتی ہیں۔ جو کسی مضمون کے سلسلہ میں بڑھائی گئی ہیں مثلاً سورہ ۴۲ کی آیت ۴۰ اسی ایک آیت ہے جس نے مکہ والوں کے خلاف ہتھیار اٹھانے کی اجازت دی گئی ہے۔ وغیرہ وغیرہ۔“

”چھٹا اور آخری دور میں سورتوں پر مشتمل ہے جو مدینہ میں دی گئی ہیں“ (۵۱-۵۰-۵۰۹) یعنی وہ سورتیں جو ہجرت مدینہ کے پہلے سال سے آنحضرت کی وفات تک شامل ہوئیں۔

کسی دوسری جگہ میں ہم نے میوڑ کی پوری فہرست نقل کی ہے۔ اس نے آنحضرت کی زندگی کے جو مختلف دور قرار دئے ہیں وہ مسلمان مورخوں کے بیانات سے اخذ کئے گئے ہیں۔ لیکن نازل دیکھ کر خیال صحیح ہے کہ میوڑ نے قرآن کے چھ دور قرار دینے میں غلطی کی ہے (ان جگہ ۵۹) علاوہ بریں اس کے پاس کوئی سند نہیں ہے کہ وہ پہلے دور کی سورتوں کو دوحی قرار دے۔ گویا اس نے قرآن کی ۱۸ سورتوں کو اس لئے خارج قرآن قرار دیا کہ اس کے قیاس میں وہ رسالت سے پہلے کی سورتیں ہیں۔ اس کے علاوہ ۲۱ سورتوں کے متعلق وہ اعتراف کرتا ہے کہ انہیں کسی خاص دور کے ساتھ وابستہ نہیں کر سکتا۔ اس لئے کہ اسے ان کے نزول کے زمانہ کا یقین نہیں ہے۔

(۲۱) وَأول ذاکہ کلمات دائل دوسرا مستشرق ہے جس نے قرآن کی سورتوں کی ترتیب تنزیل معلوم کرنے کی کوشش کی۔ اس کی کتاب ”تفہید فہر آئی“ جو ۱۸۷۸ء میں دوبارہ شائع ہوئی۔ اس بحث پر مشہور کتاب ہے۔ نازل دیکھے نے اس سے بہت کچھ مدد حاصل کی ہے۔ اور عموماً اسی کے خیالات کی پابندی کی ہے۔

اس کی پہلی کوشش یہ تھی کہ ”آنحضرت کی سیرت اور قرآن کی زبان کا مطالعہ کرے دک۔ ۵، ۱۳۱، اس کا

قول ہے کہ صرف اسی طرح ہم کسی حد تک قرآن کی مختلف سورتوں کی تاریخ متعین کر سکتے ہیں (دک۔ ۵، ۱۳۲)

”محمد کے عربی سیرت نگاروں کی مدد سے ہم قرآن کے ان حصوں کی تاریخ متعین کر سکتے ہیں، جن میں تاریخی واقعات ہیں۔ جہاں یہ بات نہیں ہے وہاں جس چیز سے مدد ملتی ہے وہ وحی کی صورت اور اس کی معنویت ہے“

۳۔ ترتیب نزول قرآن کے سلسلے میں مستشرقین کی ناکام کوششیں

میور جہاں تک یورپین محققین کا تعلق ہے۔ ان سب میں سر ولیم میور کا نام سب سے اونچا نظر آتا ہے۔ یہ شخص ہے جس نے قرآن کی مختلف سورتوں کی تنزیلی ترتیب کی کوشش کی۔ خود نوکل ڈیکے معترف ہے کہ میور کو قرآن کی سورتوں کی ترتیب کا خیال سب سے پہلے آیا ہے (ن۔ گ۔ ۵۹) مارگو لیوٹ کا قول ہے کہ میور نے ”لائٹ آف محمد“ بہت زیادہ مسمیٰ تصدیق کی ہے (دیکھئے انسائیکلو پیڈیا برٹانیکا (MAHOMET) اگرچہ خود اپنی تصنیف ”محمد“ میں وہ میور کی ”سیرت محمد“ کو آنحضرت پر معتدل اور تنبیہ منقید قرار دیتا ہے گو اس کا خیال ہے کہ ”ابا سی کتاہوں کی ضرورت نہیں ہے“ (دیکھئے دیباچہ صفحہ ۷ ”محمد“ از مارگو لیوٹ) میور نے اپنے دلائل میں قیاس آرائی سے بہت کام لیا ہے اور سب اہل افکار مومنین اور کمزور احادیث سے استدلال کرتا ہے۔ اس کا یہ دعویٰ بغیر کسی سند کے ہے کہ ”ابتدائی سورتیں اور دو سورتوں محفوظ نہیں رکھے گئے چونکہ انھیں وحی محفوظ سمجھا گیا“ اس کا خیال ہے کہ ابتدائی کتابتوں وحی درقہ۔ علیؑ اور خدیجہؓ (زوجہ رسول اللہؐ) تھیں (م۔ ل۔) اُسے یہ بھی نہیں معلوم کہ درقہ اندھا تھا۔ علیؑ کی عمر صرف چھ سال کی تھی۔ اور خدیجہؓ نے کبھی کتابت نہیں کی۔ امکانات اور قیاسات کو بنیاد دلائل بنانا اور ان سے دوسرے نتائج کا استنباط کرنا سمجھنا کہ ہے بہر کیف اس نے جو چند سورتوں کی ترتیب تاریخی دینے کی کوشش کی ہے وہ اس لئے زیادہ دلچسپ ہے کہ وہ پہلا یورپین بھی ہے جس نے قرآن کی سورتوں کی تاریخی ترتیب کی کوشش کی۔

میور نے قرآن کی سورتوں کے چھ دور قرار دیے ہیں (دیکھئے قرآن SPCK ادیشن اور H. D. صفحہ ۲۹۹) وہ درج ذیل ہیں :-

”پہلا دور ۱۸ سورتوں پر مشتمل ہے جس میں چھوٹی چھوٹی گیتیں یا نثر کے بے جوڑ ٹکڑے ہیں۔ جو محمدؐ نے رسالت (یا خدا کی مشن) کا خیال آنے سے پہلے تصنیف کئے ہوں گے۔ اُن میں سے کوئی ٹکڑا بھی ایسا نہیں ہے جو خدا کی پیغام کی صورت میں ہو۔“

پر بھٹا تھا۔ یہاں تک کہ حق کی فتح ہوئی اور گندگار شہ بندہ کئے گئے اور تباہ کر دیئے گئے۔ اسی دور سے وہ سورتیں بھی تخلیق ہوئیں جن میں ان گھبراہٹیں مطالبہ کے خلاف دلائل ہیں جو ثبوت نبوت کے لئے مجوزہ طلسمی کی صورت میں کیے جاتے تھے۔ لیکن آپ ہمیشہ وحی کی سچائی کے لئے اس کی معذرت اور صوری کمال کی طرف اشارہ کر کے بتاتے تھے کہ یہی سچا نشان (مجوزہ) اس کے الٰہی ماخذ (وحی) کا ہے۔ اسی زمانہ سے متعلق کی خواب ہیں جن میں آپ نے عقیدت کا اظہار کیا۔ اسی میں بیت المقدس تک نصف شب کا سفر (موسر) بھی ہے۔ یہ آسمانی سفر آپ کے ہم حضروں کے نزدیک ایک رویا تھا اسی دور میں چند حلقہ کی احکام اور نصائح کی تشریح اور روح کی مصلوبیت کی تردید ہے۔ ان سب کے علاوہ بہت سی چیزیں جو خدا - وحی - یوم آخرت اور حشر کے متعلق پہلے کی جا چکی ہیں وہ بار بار دہرائی گئی ہیں۔ ”اک - ہ - ہ“۔

بقول دائل کے اس زمانہ کی خصوصیت یہ ہے کہ آنحضرت ایک نیا ”مذہب“ پیش کرتے ہیں اور اپنے پیچھے دوسرے نبیوں کا مثل سمجھتے ہیں۔ جہاں تک ”نئے مذہب“ کا تعلق ہے ہم اس کا دعویٰ کر سکتے ہیں کہ یہ قرآن کریم میں موجود نہیں ہے حقیقت میں آپ نے کل مذاہب کی بنیادی توجہ کو عقلیت کے اصولوں کے مطابق تسلیم کیا ہے۔ جس کا اہم آئندہ تجزیہ کریں گے۔

اس دور میں کسی قدر طویل سورتوں کو بغیر کسی وجہ کے دائل نے حکم دیدی ہے۔ یعنی آیتیں ان سورتوں میں خوش و خوش ”نظر نہیں آتا۔ اگر یہ یہ ظاہر ہے کہ پہلی ہی سورت (سورۃ ۹۶) اداس کے بعد کی سورتیں بھی اتنی ہی ”منجیدہ زبان اور فصاحت کے ساتھ“ بیان کی گئی ہیں جتنی کہ دوسری سورتیں ہیں۔

اس نے اس دور میں جن سورتوں کو رکھا ہے۔ ان کا تجزیہ بھی کیا ہے۔ لیکن اب اس معلوم ہوتا ہے کہ اس نے بجائے اصل عربی قرآن کے اس کے ترجموں سے کام لیا ہے۔ اس لئے کہ قرآن میں آنحضرت کے آسمانی سفر کا کہیں ذکر نہیں ہے۔ اور آپ کے معصروں نے نہیں بلکہ خود قرآن کریم نے واقعہ اسری کو رد یا قراذیب ہے۔ اس سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ جب تک کہ قرآن کریم کا اصل عربی میں مطالعہ اس طرح نہ کیا جائے کہ تفسیروں اور ترجموں پر ہی انحصار نہ ہو تو کسی طرح یہ ممکن نہیں کہ کوئی تحقیق صحیح نتائج اخذ کر سکے۔

(۳۲) تیسرے دور کے متعلق دائل کا خیال ہے کہ اس کی زبان بالکل سچی ہے۔ یہ صرف اس وقت بدرجہ معلوم ہوتی ہے جب کہ آپ کے قوانین و احکام جاری کرتے ہیں اور غروا کا حال بیان کرتے ہیں۔ بلکہ اس وقت بھی یہی ہو جاتی ہے جبکہ آپ صفات الہی - کائنات کا جمال، روز جزا کی ہولناکیاں اور جنت کی شان و شوکت کو ظاہر کرتے

ہیں (اک - ہ - ۳۲) دائل کا یہ کمال نہیں ہے کہ اس نے معلوم کر لیا کہ اس دور کی سورتیں اور آیتیں طویل ہیں۔ اگر کوئی شخص مدنی سورتوں کا ترجمہ بھی پڑھے تو وہ آسمانی سے ان چیزوں کو دیکھ سکتا ہے۔ دائل کی توقعات اس دور کے متعلق بالکل غیر ضروری ہیں۔ اس لئے کہ وہ چاہتا ہے کہ کئی سورتوں کی طرح اس وقت کا طرزِ بیان بھی وہ شاعرانہ ہو۔ اسے یہ جاننا چاہئے تھا کہ طرزِ بیان کی تبدیلی محض اتفاقی یا غیر ضروری نہ تھی۔ واقعہ یہ ہے کہ جاہلیت کی شاعری جاہلیت کی تخلیق ہوئی تھی۔ اور اس نے اپنی زندگی اور مرنے کو ختم کر دیا تھا۔ یہ عرفہ تک بند ہو کر چلا تھا۔ چنانچہ قرآن نے اس شاعری کو مگر اپنی قرار دیا اور اس نے ایک نیا طرزِ بیان ایجاد کیا۔ آنحضرت نے جو عربی سبب اپنی عرب کے سامنے پیش کیں وہ عرب کی اشریاری اور تمسخر میں ایک تخلیقی و داعی جلد خبرمیاں پیش کرتی ہیں۔ ظاہر ہے کہ بحث کی نوعیت

اک۔ ۱۰۳۲) اسی نے اس نے آنحضرتؐ کی زندگی کو تین حصوں پر تقسیم کیا ہے۔

(۱) ”شروع میں (محمدؐ) صلی اللہ علیہ وسلم کی شخصیت ایک مصلح کے ظاہر ہوتے ہیں۔ اس زمانہ میں آپؐ پر غلبہ جوش و خروش ہے آپؐ کی زبان صبح ہے۔ اس میں شاعری کی سچی ریختی ہے۔ ان سورتوں میں آپؐ کے مقصد تبلیغ کا ذکر ہے۔ اس میں وہ روحانی کشمکش ہے جس کے اخیر میں آپؐ کو یقین کمال ہو جاتا ہے کہ آپؐ کو واقعہ خدا نے مامور کیا ہے کہ آپؐ اپنی قوم کی ہل چستی کو دور کریں۔ اور بہت جلد ہی کی جگہ ایک تدریج و بصیرت خدا کی پرستش کو جاری کریں۔ جو بدکردار اور بے ایمان کو اکثر اس دنیا میں کافی سزا دیتا ہے۔ لیکن آنے والی زندگی میں تو یقیناً سزا دی جائے گی۔ اسی کے ساتھ ساتھ ایمان والوں اور نیک لوگوں کو جزائے خیر و نیکو دیتا ہے اور دیگا۔ اسی زمانہ سے تعلق آپؐ کے وہ حلقے ہیں جو آپؐ کے مخالف برکتے ہیں۔ وہ مخالف جو آپؐ کو ذلیل اور کمزور سمجھتے تھے۔ اسی میں وہ آیتیں بھی ہیں جو خدا نے آپؐ کے استقلال اور استقامت کے لئے نازل کی ہیں۔ اس زمانہ کی بہت سی سورتوں میں جنت کی مسرتوں اور جہنم کی المناکیوں کو مادی رنگ میں رنگا ہے۔ اور اس میں روز جزا کی ہولناکیوں کو خوفناک نظموں میں بیان کیا ہے۔ باقی سورتوں میں دعائیں۔ سبحان۔ بدو دعائیں وغیرہ ہیں“ (اک۔ ۱۰۳۲-۱۰۳۴)۔

اب ہمیں یہ سمجھنے کی کوشش کرنا ہے کہ ”وحی کی صورت“ سے واصل کی کیا مراد ہے۔ صورت سے اس کا منشا مختلف سورتوں کی طوالت ہے۔ اس لئے کہ اس کا خیال ہے کہ قرآن کی سورتوں کی تدوین اس طرح سے کی گئی ہے کہ لمبی سورتیں پہلے اور چھوٹی سورتیں آخر میں بطور طوالت و اختصار رکھی گئی ہیں (اک۔ ۱۰۳۵)۔ اس لئے مختصر سورتیں ابتدائی سورتیں ہیں۔ ”معنی“ سے اس کا مطلب آنحضرتؐ کی تعلیم سے ہے۔ جو ان سورتوں میں دی گئی ہے۔ اور اس تعلیم کے تعلق اس کا خیال ہے کہ یہ ”ایسے شخص نے دی جتنی جو اپنے ابتدائی دور میں جوش و خروش میں بھرا ہوا تھا۔ اور اسے یقین کہیں تھا کہ وہ خدا کا پیغامبر ہے۔ بلکہ وہ اپنے آپ کو صرف ایک مصلح سمجھتا تھا“۔

آنحضرتؐ کو صرف مصلح قرار دینے میں واصل نے صحت کی ہولناکی ہو۔ لیکن اس میں فوراً بھی شبہ نہیں کہ صرف ”جوش و خروش“ اس چیز کی بنیاد قرار دینے میں اس نے سخت غلطی کی ہے۔ تاکہ اسی کی بنیاد پر وہ کسی سورت کو اس دور سے متعلق ہونا بیان کر سکے۔ ہر غلطی نے اس نظریہ کے تعلق جو کہا ہے وہ نہایت محول معلوم ہوتا ہے۔ اور آئندہ ہم نے تفصیل سے ہر غلطی کا یہ بیان درج کر دیا ہے۔

علامہ بریں ابتدائی دور کی سورتوں کے متعلق جو روایتیں ہیں وہ اتنی متضاد ہیں کہ ہمیں ان سورتوں کے اندر کسی ایسی چیز کو تلاش کرنا ہے جس سے معلوم ہو سکے کہ یہ سورتیں کس زمانہ سے تعلق رکھتی ہے۔ ہم کسی سورت کو محض اس لئے کہ وہ لمبی نہیں ہے یا اس میں جوش و خروش یا شاعری نہیں ہے۔ ابتدائی دور میں بغیر محول و وجہ کے نہیں رکھ سکتے۔

(۲) واصل کا قول ہے کہ دوسرے دور میں محمدؐ (صلی اللہ علیہ وسلم) ایک نئے مذہب کے بانی کی حیثیت سے ظاہر ہوئے ہیں۔ سنجیدہ غور و فکر بجائے بلند خیال پرستی کے ظاہر ہوئے لگتا ہے۔ شاعری کی جگہ خطابت کا روز معلوم ہوتا ہے۔ آپؐ کی زبان سنجیدہ اور منطقی ہو جاتی ہے اور پہلے کی طرح دلی جوش و آمد باقی نہیں رہتا۔ (صفحہ ۳۴)۔

”سورتیں کسی قدر طویل ہو جاتی ہیں۔ اور اجر لئے ایمان کی انفرادی طور پر تشریح کرتی ہیں۔ باپڑے لوگوں اور بیویوں کے فائدے کو اس پر زور خطابت سے بیان کرتی ہیں کہ مومنوں کے ایمان میں تقویت اور مخالفین کے دلوں میں خوں پیدا ہو جائے۔ حقیقتاً محمدؐ (صلی اللہ علیہ وسلم) اپنے آپ کو پروردگار نے بھیجے کا مثل سمجھتے ہیں۔ اور ان کے منہ سے وہ باتیں کرتے ہیں جن کا۔ دسے سخن کے والوں کی طرف ہوتا ہے۔ وہ بتاتے ہیں کہ ان میوں کو ان کے ہم عصروں نے غلط طور

علامہ یہ بھی نامکن ہے کہ محمد مسلم کے کسی حصہ سے ایسی نصرت تیار کی ہو۔ اور اگر کسی نے کی بھی ہو تو اس کے لئے تقریباً نامکن ہو گیا ہو گا کہ ابتدائی کئی سورتوں کے متعلق قابل اعتماد اطلاعات حاصل کر سکے۔ (انسائیکلو پیڈیا رطاطا نکا۔ قرآن) ذیل ڈیکے کے معلومات کا منبع وائل اور میور کی تحقیقات ہیں۔ وہ جابجا میور کی تنقید کرتے ہیں۔ اسے یہ بھی نہیں معلوم کہ آخر حضرت کس سال نبوت کا اظہار کیا۔ اس لئے وہ بھی میور کی طرح یہ خیال کرتے ہیں کہ ابتدائی دور میں بہت سی سورتیں تھیں۔ اور ان میں سے اکثر ضائع ہو گئیں۔ ہم جانتے ہیں کہ یہ بیان محض قیاس آرائی ہے۔ اور اس کی کوئی بنیاد نہیں ہے۔ پروفیسر وائل سے وہ یہ بھی سیکھتا ہے کہ قرآن کو تین ادوار میں تقسیم کیا جاسکتا ہے۔ لیکن اسے معلوم نہیں کہ کب ایک دور ختم ہوتا اور دوسرا دور شروع ہوتا ہے۔ اس لئے کہ اس کے خیال میں یہ ادوار بالکل الگ الگ تقسیم نہیں ہیں۔ بعض سورتوں کے متعلق وہ کہتا ہے کہ اس میں شبہ ہے کہ ان میں وسطی گروہ میں رکھا جائے کہ ابتدائی یا آخری دور میں۔ اور ان گروہوں میں بھی قطعی نامکن ہے کہ کسی حد تک صحیح ترتیب نزول مختلف سورتوں کی بھی معلوم کی جاسکے۔ اس سے صاف ظاہر ہے کہ قرآن کی سورتوں کی ترتیب جو اس نے منہ کی کوشش کی ہے محض ایک قیاسی چیز ہے۔ اور اس کی کوئی محسوس بنیاد نہیں ہے۔ لہذا اس نے یہ طریقہ اختیار کیا ہے کہ آنحضرت کے نفسیاتی ارتقا کو قرآن کے ذریعہ سے معلوم کرنے کی کوشش کی ہے۔ اور اس طرح مختلف سورتوں کو مرتب کیا ہے۔ یہ سورت بھی ایک خالص مثال اس مخالفہ منطقی کی ہے جسے ”دوریہ“ کہتے ہیں۔ اس لئے کہ وہ قرآن کی ترتیب کو قرآن ہی کی ترتیب سے معلوم کرنا چاہتا ہے۔ اس لئے کہ بغیر کسی تاریخی ترتیب قرآن کے یہ نامکن ہے کہ ”آنحضرت کے نفسیاتی ارتقاء پر روشنی پڑ سکے۔ وہ آگے چل کر اس بات کا اقرار کرتے ہیں کہ ”ایسی سورتوں میں انسان ہمیشہ داخلی مفروضات یا محض ادہام کو یقینی چیزیں مان لینے پر مجبور ہوتا ہے۔ لہذا انزل ڈیکے کی پوری کوشش کا خود اس کے الفاظ میں خلاصہ ہے کہ ”یہی بہترین حکم کہ سورتوں کے تین گروہوں کو کسی حد تک ایک خاص ترتیب کے ساتھ کجا لینے ہی پر قناعت کر لیں“ (۱۔ پ۔ قرآن)، یہ الفاظ دیگر نزول سے معلوم ہو سکا کہ کب ایک کی دور ختم اور دوسرا دور شروع ہوتا ہے اور نہ وہ ان سورتوں کی ان ادوار میں ترتیب ہی معلوم کر سکا ہے۔

”مدنی حصہ دہی خواہ وہ پوری سورت ہو یا کہ کی سورت کا جزو ہو، ہم صاف صاف معلوم کر سکتے ہیں اس لئے کہ ان کے مضامین کئی مضامین سے مختلف ہیں“ یہ خیال وہ اس پیراگراف کے شروع میں ظاہر کرتے ہیں، جس میں قرآن کے مختلف محلوں کی تاریخ کا بیان ہے۔ لیکن وہ یہی جملوں کے بعد وہ ایک مشروط سے اسے مشروط بنادیتا ہے ”یعنی مدینہ کی سورتوں کے متعلق بھی بہت کچھ غیر متیقن چیزیں باقی رہ جاتی ہیں“ اس لئے کہ وہ روایات اور تاریخی حوالوں کے ابہام پر کوئی یقینی رائے نہیں قائم کر سکتا۔

”مدنی سورتوں کا ایک حصہ احکام، نزعیہ اور دہلوانی و فوجداری قوانین بتاتا ہے۔ اسی میں منافقین اور یہودیہ زیادہ سنی سے نکتہ چینی بھی ہے۔ اس کا طرز بیان آخری کئی دور کے بیان سے ملتا ہوا ہے، اور زیادہ تو بالکل سادہ و سطر ہے، جس میں کہیں کہیں صحیح بھی پایا جاتا ہے (ن۔ گ۔ ۵۵)

قرآن کریم کے کئی حصہ کو وہ تین ادوار میں تقسیم کرتے ہیں :-
(۱) پہلا دور۔ پہلے سال سے پانچویں سال تک (جد بانی دور ہے۔ سورتیں لمبی نہیں ہیں۔ آیتیں چھوٹی چھوٹی ہیں۔ اکثر سورتیں قسم سے شروع ہوتی ہیں۔ ان میں قیامت، جنت، دوزخ کا ذکر ہے۔ تاہم یہ بہت ہی مشکل ہے

کے لحاظ سے طرز بیان بھی بدلتا رہتا ہے۔ اسی لئے یہ بالکل غیر فطری چیز نہ تھی، اگر تو ان میں کو نظم میں یا شاعرانہ "نثر" نہ فرماتے ہیں بیان کیا جائے۔ قرآن کا ایک ہی مقصد تھا کہ نشر سادہ کے لئے ایجاد کرے۔ اور شاعری اور شعور کو بہت پیچھے چھوڑنے ایک قانون ساز سے یہ توقع کرنا کہ وہ قوانین کو شاعری میں ادا کرے عجیب تم کا خیال ہے۔ مدنی سورتوں کے متعلق ہر متشخص نے یہ غلطی ضرور کی ہے۔

بہر حال واکل کو بہت سی تاریخی چیزیں ہی سورتوں میں ملیں جن کے خیال سے اُس نے انھیں مدنی دور میں جگہ دی لیکن یہ یاد رکھنا چاہئے کہ ان سورتوں میں بہت سے ایسے رکوع ہیں جو مختلف اوقات میں نازل ہوئے ہیں اور انھیں مختلف سورتوں میں مضافین کے اعتبار سے بعد میں جمع کیا گیا ہے۔ ان کی ترتیب تنزیلی نہیں ہے لہذا ان میں مدنی سورتوں کو کئی حصوں میں تقسیم کرنا ہوگا۔ ہاں انھیں صحیح طور پر تاریخی ترتیب دی جا سکے۔ ایسا اتفاق بہت ہی کم ہوا ہے کہ ایک پوری سورت (مدنی دور میں) دوسری سورت کے بعد تاریخی حیثیت سے جمع کی گئی ہو۔

نزل دیکھ | میور کی "آٹ ٹائون" کی اشاعت کے دو سال بعد یقیناً ڈورنل ڈیکے نے اپنی تاریخ قرآن ۱۸۶۷ء میں شائع کی۔ "یہ ایک ایسی کتاب تھی جس پر ۱۸۵۹ء میں پیرس کا ڈوی آف انس کپ فن نے منعفت کو سرکاری اعزازات دئے" (رق۔ ۱۱) اس کا خیال ہے کہ قرآن کی تاریخی ترتیب کا ایک عام تصور ہی قائم کرنا ممکن ہے۔ اس لئے کئی سورتوں میں بہت ہی کم تاریخی اشارے ہیں اور مدنی سورتوں میں جو کچھ ہیں وہ اس قابل نہیں کہ ان سب پر اعتماد کر لیا جائے۔ یہ واقعات کہ سورہ میں غزوہ بدر سورہ ۳ میں غزوہ احد اور سورہ ۵ میں صلح حدیبیہ کا ذکر ہے۔ بالکل غیر مشتبہ ہیں لیکن یہ تاریخی اشارے زیادہ نہیں ہیں اور کسی کسی سورہ میں ملتے ہیں "۱۶۔ گ ۴۵) اس کا خیال ہے کہ ایک حد تک صحیح ترتیب نزول کا معلوم کرنا ناممکن ہے۔ وہ کہتا ہے کہ "میور نے تفصیلی طور پر ترتیب معلوم کرنے کی کوشش کی لیکن اسے کامیابی نہیں ہوئی۔ اس لئے کہ اس کا معلوم کرنا ناممکن ہے" (ن۔ گ ۵۹) لہذا باوجود کوشش کے وہ یقینی نتائج تک نہ پہنچ سکا۔ کچھ دلوں میں جب اس نے انسائیکلو پیڈیا برٹیکا میں اس سلسلہ میں ایک آرٹیکل لکھا تو اُسے اپنے ابتدائی نظریات بدلنے پڑے اور اس نے سورتوں کے مختلف اجزاء کے متعلق یہ لکھا کہ حقیقت میں طویل سورتوں کے بہت سے ٹکڑوں کو ایسا ماننا پڑے گا کہ وہ ابتدائیں الگ الگ تھے حتیٰ کہ چھوٹی سورتوں میں بھی ایسے حصے ملیں گے۔ جو ان میں پہلے نہ تھے۔ لیکن اسی کے ساتھ ساتھ ہیں اس چھان بین میں زیادہ اہتمام نہ کرنا چاہئے۔ جیسا کہ میں نے اپنے ابتدائی نوشتوں میں کیا ہے۔ اور جیسا کہ شپرنرک بھی کبھی کرتا معلوم ہوتا ہے۔ یہ چیز بدیہی ہے کہ چند سورتیں ابتدائی سے طویل تھیں۔ مثلاً سورہ ۱۱۳۔ اس میں ایک چھوٹی سی تہید ہے۔ پھر یوسف کی تاریخ ہے۔ اس کے بعد کچھ خاتمہ کے الفاظ ہیں۔ اور یہ سورہ پورے طور پر ختم ہے۔ اسی طرح سورہ مٹوسی کی تاریخ بیان کرتی ہے اور مکمل ہے۔ یہی حال سورہ ۵۱ کا ہے وغیرہ وغیرہ "انسائیکلو پیڈیا برٹیکا۔ قرآن"۔

جہاں تک سورتوں کی ترتیب نزول کا تعلق ہے۔ نزول ڈیکے صحیح کہتا ہے "کہ ایک ہی روایت ہے جس میں جملہ سورتوں کی ترتیب تنزیلی بتانے کا دعویٰ کیا گیا ہے۔ لیکن یہ کہنا بے سود ہے کہ یہی روایتیں مختلف ٹکڑوں میں پائی جاتی ہیں۔ اور اس میں یہ بھی ذکر نہیں ہے کہ ہماری موجودہ سورتوں میں مختلف تاریخوں کے حصے شامل ہیں اس روایت میں اتنے شبہات ہیں، یا بلاشبہ غلط بیانات ہیں کہ اس کو زیادہ اہمیت نہیں دی جا سکتی۔ اس کے

(۳۱) تیسرا گروہ وہ مفتی سورتوں کا ہے۔ اس کو گروہ نے زیادہ مقبول طریقہ پر تقسیم کیا ہے۔ اس لئے کہ اس میں مشہور غزوات کا حال ہے۔ اس نے ان کے چار گروہ کئے ہیں۔
(الف) ازبھرت تا غزوہ بدر۔ اور چند آیتیں جو کی سورتوں میں ملائی گئی ہیں۔

(ب) غزوہ بدر سے غزوہ احد تک

(ج) غزوہ احد سے فتح مکہ تک

(د) فتح مکہ کے بعد صرف سورہ (۹) کی آیات ۲۵ تا ۱۲۴

میں کی ان سورتوں کو گروہ نے تاریخی حوالوں کی بنیاد پر تقسیم کیا ہے۔ جو بیشتر صحیح ہے لیکن جہاں تک کی سورتوں کی ترتیب، صحیح کے لحاظ سے کی گئی وہ قطعاً غلط ہے۔ اور اس ترتیب سے بالکل مختلف ہے جو ہم نے آئندہ چل کر نیشاپاتی تاریخی لحاظ سے ترتیب دی ہے۔

بارٹ وگن ہرنش فیلڈ۔ غالباً ہرنش فیلڈ آخری یورپین مستشرق ہے۔ جس نے قرآن کو مختلف زمانوں میں تقسیم کرنے کی کوشش کی ہے۔ اس کی کتاب ”دنی تحقیقاتیں تعلق قرآن“ ان معنوں کا مجموعہ ہے جو ”انڈین ایٹو کوری“ بمبئی کی ۲۹ اور ۳۰ نمبروں کی جلدوں میں ۱۹۰۰ء اور ۱۹۰۱ء میں شائع ہوئی۔ اس نے قرآن کے مختلف اجزائی تفسیر بیان کرنے کی کوشش کی ہے اور اپنے نظریات کی تائید میں بعض محل نظریات بھی وضع کئے ہیں۔ مناسب موقع پر ہم ان کا ذکر کریں گے اس نے ”نزدیک ترین“ ترتیب قرآن کی سورتوں ہی کی نہیں بلکہ مختلف آیات کی دینا چاہی ہے۔ (ملاحظہ ہوائی کوری جلد ۳۰ صفحات ۵۲۶ تا ۵۲۸)

اس نے سورہ ملا کو ترتیب تشریلی میں چوتھا درجہ دیا ہے یہ قطعاً غلط ہے۔ آئندہ ہم دیکھیں گے کہ نہ صرف روایات و تاریخ بلکہ اس سورہ کی داخلی شہادت بھی ظاہر کرتی ہے کہ یہ بعد کے زمانہ کی ہے۔ اس نے جو مندریں دی ہیں وہ زیادہ تر یورپین ترجموں کی ہیں۔ اور اس کی تحقیقات کا رخ بیجا طور پر غلط ہے۔ عموماً وہ اپنے توہمات کی پیروی کرتا ہے مثلاً: ”میں سمجھتا ہوں کہ سورہ ۱۱۱ کو ابتدائی وجوں میں جگہ دوں“ آگے چل کر پھر لکھا ہے کہ اب تک میں نے تین سورتوں کو تاریخی جگہ دینے کی جو کہ کوشش کی ہے وہ، ایک حد تک بری ابتدا ہے جس کے ذریعہ سے میں نے قرآن کی سورتوں کی تسلسلی ترتیب کی چھان بین شروع کی ہے۔ میں پہلے ہی سے یہ اقرار کیوں کر لوں کہ اس سلسلہ میں قابل اعتماد نتائج حاصل کرنے کی بہت ہی کم امید ہے۔ اگرچہ وہ اسلام کے تاریخی ارتقاء کے معلوم کرنے کے لئے کتنے ہی ضروری کہیں نہ ہوں۔ ہمیں کم از کم ایک مثال قبول ہی گئی۔ جس نے قرآن کے مدوں کرنیوالوں کو حیران کر دیا تھا کہ اسے کس سورہ کے ساتھ رکھیں۔ اسی طرح کی بہت سی مثالیں ہیں۔ بہت سی سورتوں کے متعلق یہ نہیں کہا جاسکتا کہ وہ کب نازل ہوئیں اور اس کو دریافت کرنے کے لئے جو معیاری قاعدے ہیں وہ بہت کم ہیں اور بہت کم ان پر بھروسہ ہو سکتا ہے۔“ (۱-۱۔ جلد ۲۶ صفحہ ۲۰۳)

بہر حال وہ وحی قرآنی کے پانچ گروہ قرار دیتا ہے۔ اور حضرت عائشہ کی روایت سے دلیل لاتا ہے کہ انہوں نے فرمایا تھا کہ بہت سی میانہ سورتیں، قانونی احکام سے پہلے نازل ہوئی تھیں۔ یہ روایت ہم پہلے دین کر چکے ہیں۔ لیکن ہرنش فیلڈ کہتا ہے کہ ”تاہم یہ خیال ذکر ناچاہئے کہ یہ گروہ پورے طور پر منقسم ہیں۔ بخلاف اس کے وہ ایک دوسرے میں داخل ہو جاتے ہیں۔ یعنی ہر گروہ کے اجزاء قدیم ترین سورتوں میں پائے جاتے ہیں۔ اور بعد کے

کائناتوں کی پانچ ترتیب دی جاسکے، ان لوگوں کو جو حیرت انگیز، بے انتہا اور جزا و سزا کا کارواں استہزا کرتے تھے۔ سخت عذاب سے ڈرایا گیا ہے اور یہ مولوں کے مختصر قسطہ درج ہیں۔

(۲) دوسرے دو کی سورتوں میں (پانچویں سے چھٹے سال تک) تخیل کی تیزی تدریجی طور پر کم ہو جاتی ہے تاہم اس میں جوش و خروش موجود ہے۔ لیکن بیان تدریجاً سادہ ہو جاتا ہے۔ سورتیں طویل ہوتی جاتی ہیں۔ جن میں خلوت امتیاز بخ طویل عبارتوں میں کبیل کی جاتی ہے۔ سورہ فاتحہ اس دور کی ابتدائی سورت ہے۔ رحمت کا استعمال اس دور میں زیادہ ہے۔ لیکن یقینی نہیں کہ بسم اللہ الرحمن الرحیم اس دور سے متعلق ہے یا نہیں۔

(۳) مکہ کی تیسرے دور کی سورتیں (ساتویں سال سے ہجرت تک) موجودہ قرآن کا بہت بڑا حصہ ہیں۔ یہ تقریباً بالکل مہولی زبان میں ہیں۔ بعض سورتیں۔ اور آیتیں مہولی ہیں۔ ان میں واعظانہ رنگ غالب ہے۔ (ن۔ ر۔ گ۔ ۵۵۔ ۱۲۱) اور انسانی کلچر یا ایڈیا برطانیکا (قرآن)

گرم نے بھی قرآن کی مختلف سورتوں کو ان کے طرز بیان کے لحاظ سے مرتب کرنے کی کوشش کی ہے۔ لیکن گرم نے اپنے آرمیٹل سو سومر "محمدن رجی" میں انسانی کلچر یا ایڈیا برطانیکا میں گرم کی ترتیب درج کی ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اس نے قرآنی سورتوں کو تنزیل کے اعتبار سے نہیں بلکہ ان کی عبارت کے لحاظ سے ان کو مرتب کیا ہے۔ اسی لئے وہ سورہ ابرا (۹۶) کو اپنی فہرست میں بارہویں نمبر پر درج کرتا ہے۔ اگرچہ اس میں شبہ نہیں کیا جاسکتا کہ یہ پہلی سورت ہے۔ اس نے پہلی جگہ کیا رہیوں سورت کو دی ہے۔ جو یقیناً بعد کی سورت ہے اور یہ باور کرنا قطعی ناممکن ہے کہ آنحضرتؐ نے اپنا مشن "بقیت یدہ" سے شروع کیا ہو۔ جس میں انھوں نے اپنا چچا ابولہب سے بیزاری ظاہر کی ہے۔ بہر حال گرم نے اپنی سورتوں کے مختلف گروہوں کو اس طرح بچھا کیا ہے۔

(۱) مکہ کے پہلے گروہ کو قدیم صحیح قرار دیتا ہے۔ یہاں یہ نوٹ کر لینا ضروری ہے کہ "قدیم صحیح نثر" کے معنی واضح نہیں ہیں۔ جن لوگوں نے "بیلع، برزخ، اٹھا ہے۔ انھوں نے صحیح کی پانچ قسمیں قرار دی ہیں۔ یعنی۔

(الف) نثر متوازی جس کے دونوں حصے ہم وزن اور ہم قافیہ ہوں۔

(ب) نثر منقطع۔ جس میں ہم قافیہ دو فاصلے ہوں لیکن ہم وزن نہ ہوں۔

(ج) نثر متوازی جس میں ہم وزن جملے ہوں لیکن قوافی نہ ہوں۔

(د) نثر منقطع۔ جس میں ایک جملے کا ہر ایک لفظ دوسرے حصے کے مقابل لفظ کا ہم وزن اور ہم قافیہ ہو

(ه) نثر متماثل۔ بھی نثر منقطع کی طرح ہوتی ہے۔ صرف فرق اتنا ہوتا ہے کہ الفاظ تو ہم وزن ہوتے ہیں لیکن ہم قافیہ نہیں ہوتے۔

پھر ان سب نثر کی تقسیم بہ اعتبار کمیت یا جملوں کی تعداد کے لئے کی گئی ہے۔ جو یا تو تقصیر ہوتی ہے یا

طویل۔ اس طرح نثر کی دو قسمیں ہو جاتی ہیں۔ گرم نے نثر کی دو قسمیں کی ہیں جو ہماری سمجھ سے باہر ہیں۔ یہاں یہ بھی

نوٹ کر لینا چاہئے کہ مدح پر لکھنے والوں کی خاصی تعداد مثلاً باقرانی اور اشاعرہ اس سے منکر ہیں کہ قرآن میں صحیح ہے

تاہم اس سے انکار نہیں کیا جاسکتا کہ قرآن کی کئی سورتوں میں اکثر جگہ صحیح پایا جاتا ہے۔

(۲) گرم کا قول ہے کہ مہولی سورتوں کا دوسرا گروہ ڈھیلی صحیح میں ہے۔ یہ ڈھیلی صحیح کیا ہے؟

معلوم نہیں۔

کہ علمائے اسلام نے یہ ترتیب نہیں دی۔ بہر حال مسلم ہونے کے اب یہ ترتیب منسوخ سمجھ کر مرزا صاحب نے دوسرا قرآن شائع کیا ہے جس کی ترتیب دی ہے جو مصحف عثمانی کی ہے۔

نظر ثانی | یورپین محققین کے متعلق اب ہم زیادہ نہیں لکھنا چاہئے۔ جہاں تک ترتیب تنزیلی کا تعلق ہے وہ خود مانتے ہیں کہ یہ ان کے امکان سے باہر تھا۔ ہر شغل کی نیچے لکھی ہوئی رائے اس بیان کی تائید کے لئے کافی ہے۔

شغلہ کے لئے ہے کہ ”جہاں تک کی سورتوں کا تعلق ہے کچھ عام نکات نظر وائل اور میور نے قائم کئے ہیں اور ان ہی کو زیادہ تر نازل کیے گئے ہیں۔ تاکہ پیچیدگیوں کو سلجھا سکے۔ یہ سب تمام سورتوں کو تین ادوار میں تقسیم کرتے ہیں اور تقسیم یہ ظاہر کم ہونے والے پیش نبوی اور کم جذباتی خطبات اور طوالت آیات پر مبنی ہے۔ لیکن ہم بیان کر چکے ہیں کہ تشریع الٰہی سے رسول کی تقریروں (آیتوں) میں بخیرہ غور و فکر موجود ہے اور جو جن جذبات کا نظریہ ایسا ہے جس پر اتحاد نہیں کیا جاسکتا۔ اگر ہم اس بیان کو رد ”جو جن“ کا تجزیہ کریں تو ہمیں وہ چیزوں میں اتیار کر لینا چاہئے۔ ایک جو جن تو وہ ہوتا ہے کہ حقیقی طور پر انسان کے دل میں قائم رہ کر کسی خیال کی دھن میں اسے... لگا دیتا ہے اور نتائج کی پرواہ کئے بغیر وہ اپنا کام کرتا رہتا ہے۔ دوسرا جو جن خالی خالی جذبہ ہے۔ جو سنہ سے ات بکھلتے ہی ٹھنڈا ہو جاتا ہے۔ پہلا جو جن محسوسہ فہم کے دل میں اس وقت سے موجود تھا جبکہ آپ نے مذہبی نہیں کھولا تھا۔ اور یہ اس وقت تک باقی رہا جبکہ یہ کہا جاتا ہے کہ آپ کی تقریریں بخیرہ اور ٹھنڈی ہو گئی تھیں

”جو جن جذبات کے مختلف مدارج ہیں جو کم دین تفریروں سے ظاہر ہوتے ہیں۔ ان کو صرف اس طرح جانچنا چاہئے جس طرح کسی انسان کے جذبات کی تبدیلیوں کو جانچا جاسکتا ہے۔ خارجی حالات کا جذبات پر بہت اثر پڑتا ہے۔ دینی جو جن تو محض اتفاقیہ طور پر یا کسی محبت افزا بات سے بخیرہ یا کسی کثبات سے لئے نہیں کہا جاسکتا کہ وہ سورتیں جن میں زور بیان یا جو جن پایا جاتا ہے۔ مرزا ابتدائی دور سے متعلق ہیں۔ اگر ایسا مانا جائے تو سورہ اقرار ہی سے ہمیں ماننا چاہئے کہ محمد معلوم میں پہلی جذبہ موجود تھا جو سورہ سورہ قرآن کی تاریخ کے منافی ہے“ (جلد ۲۹ صفحہ ۲۲۳)

اسے منکانات ان مستشرقین کے متعلق جنہوں نے قرآن کی ترتیب کی کوشش کی ہے، جو خیال ظاہر کیا ہے وہ غالباً آخری بات ہے۔ اس سے زیادہ نہیں کہا جاسکتا۔ اس میں شبہ نہیں کہ ان کی کوششیں مفروضہ قابل

تحریر ہیں۔ اس لئے کہ وہ حقیقت کا سچا بیان کیا ہے۔ لیکن جن افسوسناک باتوں سے وہ مدد لیتے ہیں وہ ان یورپیوں کی ہوتی ہیں جو ”مذہب“ اور ”ایمان“ کے متعلق غلط فہم ہیں۔ اس کا یہ نتیجہ ہوتا ہے کہ وہ قرآن کے متعلق غلط فہمیاں افش کرتے ہیں۔ اگرچہ یہ بات بلا قصد ہوتی ہے۔ حالانکہ یہ جیسے کہ ہم پہلے دیکھا چکے ہیں۔ اکثر مشرعوں کا عربی ادبیات کا علم ناقص ہوتا ہے۔ لیکن اس سے انکار نہیں کیا جاسکتا کہ ان میں بہت سی باتیں ہیں جنہوں نے انہیں وسطی کے قہمات کو ترک کر دیا ہے۔ اور عربی زبان میں کہیں نہ کہیں کسی لفظ یا صورت کا غلط سمجھنا ان لوگوں کے لئے بھی لاجرمی ہے جو اس زبان کے ماہر ہیں۔ بہر حال اسے منکانات کا قول اس امر کے لئے کافی ہے کہ مشرعوں کے صحیح ارادوں کی تشریح کر دے۔ وہ مرزا۔

”جو کوششیں یورپیوں نے کی ہیں کہ قرآن کو ترتیب نزول کے مطابق مرتب کریں۔ وہ اتنی ہی ناکام ہیں جتنی کہ مقامی لوگوں کی۔ مثال کے طور پر۔ اوونس کے ترجمہ کو دیکھئے۔ اس میں سورہ مدنا کو مدنا قرار دیا ہے۔ اور

اجزاء میں گزشتہ رکوعوں کو دہرایا گیا ہے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ اپنی موجودہ یعنی تقسیم پر ہی یقین نہیں رکھتا کہ وہ صحیح ہے اور وہ صاف صاف اقرار کرتا ہے کہ ”ہمیں سورتوں (یا خطبات) کی تاریخی ترتیب دینے کے خیال کو ہمیشہ کے لئے خیر باد کہہ دینا چاہیے لیکن یہ ہو سکتا ہے کہ قرآن کو معنائیں کے اعتبار سے ترتیب کر کے ہم کسی حد تک قرآن کے ان مفہام و مطالب کو معلوم کر سکتے ہیں جن سے وہ بننا ہے۔ مدینہ کی سورتوں کے لئے واقعات کی رفتار ایک قسم کے رہنما کا کام دیتی ہے اگرچہ اس پر بھی پورا پورا ابھروسہ نہیں ہو سکتا (جلد ۲۹ صفحہ ۲۰۴)۔

مکی دور کے متعلق اس کی تاریخی ترتیب نزول مندرجہ ذیل چھ حصوں میں تقسیم ہے۔

- (۱) پہلا خطبہ جو سورہ اتر کے شروع ہوتا ہے جس میں پانچ آیتیں ہیں۔
- (۲) اس کے بعد اسی سورتیں نازل ہوئی ہیں جن سے اعلانِ بالائے مہربانی ہوئی ہے یعنی آنحضرتؐ کی نبوت کی

تصدیق ہے (۳) اس کے بعد فصیح و بلیغ زبان میں ترغیب و ترہیب کی سورتیں ہیں۔ آپ کے صاحبِ عقل ہونے میں جو شبہات ہیں ان کی تردید ہے اور کلمہ اموں کے لئے سخت سزائی وغیرہ ہے۔ اس میں انتہا میں ہیں جن کی زبان مرتع ہے۔

(۴) ان کے بعد یہاں یہ سورتیں ہیں جن میں تہدیمِ نقص اور انجیل کی کہانیاں ہیں۔ ”جبکہ رسول کا سونو گداز ختم ہو جاتا ہے تو پھر وہ مواظف اور سزاؤں کا بیان کرتے ہیں۔“

(۵) ”نشریحی خطبات (سورتیں) اس وقت دئے جاتے ہیں جبکہ آپ کی کہانیوں کا ذخیرہ قریب قریب ختم ہونے کو ہوتا ہے اس میں قدرت کی نیرنگیوں اور عظمت کا ذکر ہوتا ہے۔“

(۶) مندرجہ بالا دور کے اختتام پر قانونی خطبات دئے جاتے ہیں یعنی سبلانِ ایہ خطبات کے سننے کے لئے پورے طور پر تیار ہو جاتے ہیں اس میں ایمانداروں کو یہ بتایا جاتا ہے کہ بچے عقیدہ والے مسلمانوں کی زندگی کس طرح بسر کی جائے۔“

مفسر نے دو اصطلاح ”قانونی“ کو بہت عام معنوں میں استعمال کیا ہے تاکہ وہ پڑھنے والے کو حقیقی قانونی سورتوں کے لئے تیار کر سکے جو واقعتاً مدینہ میں نازل ہوئی تھیں۔ اور اس لئے بھی کہ اس نے جو نظریہ ایک دور کا دوسرے دور میں داخل ہونیکا بنا لیا ہے وہ ثابت ہو سکے۔ واقعہ یہ ہے کہ وہ ہر پھر کے اس کا قائل ہے کہ ”قانونی“ سے اس کا منشا ”جسلائی“ تعلیم ہے (جلد ۳ صفحہ ۱۱) بہر حال۔ صاف ظاہر ہے اور خود ہر مفسر متعرف ہے کہ اس نے جو قرآن کی ترتیب کی ہے وہ تاریخی نہیں ہے۔

راڈول نے ۱۸۷۶ء میں قرآن کا ترجمہ شائع کیا اس نے مکی سورتوں کو وائل کی ترتیب کے مطابق ترتیب تشریعی دی اور مدنی سورتوں کو وائل کی ترتیب کے مطابق رکھا۔

۶۔ راڈول

۷۔ مرزا ابوالفضل

الہ آباد سے ۱۹۱۱ء میں مرزا ابوالفضل نے قرآن کا لفظی انگریزی ترجمہ شائع کیا۔ ان کا دعویٰ تھا ”کہ قرآن کی سورتوں کو ایسی تاریخی ترتیب کے ساتھ مرتب کیا گیا ہے جانتا کہ

جملہ علمائے تسلیم کی ہے وجہ“ لیکن یہ ترتیب دراصل دی ہے جو وائل کی ہے۔ البتہ تلافی ہے کہ شروع کی آٹھ سورتوں میں کچھ تبدیلی کی گئی ہے (یعنی کسی کو پہلے اور کسی کو بعد میں کر دیا گیا ہے) یہ ظاہر ہے

۴۔ قرآن کی سورتوں کی فہرستیں

- (۱) مختلف لوگوں نے جو مختلف سورتوں کی ترتیب نزول بتائی ہے یا معلوم کی ہے وہ فہرست (الف) میں درج
 (۲) فہرست (ب) میں سورتوں کی اس ترتیب کا جو فہرست الف میں درج کی گئی ہے سورتوں کی موجودہ ترتیب سے مقابلہ کر
 گیا ہے یعنی اس ترتیب سے جو موجودہ قرآن میں پائی جاتی ہے۔
 غ۔ غیر مکمل ترتیب جو ہر شغلٹ نے دی ہے۔ مکمل فہرست آخر میں ہے۔

اشارات } ؟ - تاریخ نزول یقینی نہیں ہے۔

س۔ سورہ - فہرست "الف"
 جزء = سورہ کا جزو

نمبر سلسلہ	عثمان بن بشیر	حسن و مسکرمہ	ابن عباس	میدر	نزل دیکھے	راج گرم	ہر شغلٹ	محمد جمال خان
۱	۹۶	۹۶	۹۶	۱۰۳	۹۶	قدیم صحیح	س۔ ۹۶-۱۰۵	۹۶
۲	۶۸	۶۸	۶۸	۱۰۰	۶۸	۱۰۶	۸۶	۹۳
۳	۶۳	۶۳	۶۳	۹۹	۱۱۱	۱۰۶	س۔ ۸۰-۱۰۱	۹۲
۴	۶۴	۶۴	۶۴	۹۱	۱۰۶	۱۰۵	۱۲	۱۱۳
۵	۱۱۱	۱۱۱	۱۱۱	۱۰۶	۱۰۸	۱۰۴	س۔ ۶۲-۵۱	۱۰۵
۶	۸۱	۸۱	۸۱	۱	۱۰۴	۱۰۳	س۔ ۵۲-۲۲۱-۲۲۸	۹۶
۷	۸۶	۸۶	۸۶	۱۰۱	۱۰۶	۱۰۲	س۔ ۷۲-۳۳۵-۵۵	۱۰۶

دوسرا دور
 رمضان
 سلسلہ تاخیر
 سلسلہ تبری
 تک

اور سورہ ۷۶ کو ۹۹ بتایا ہے لیکن سورہ ۷۶ کی آیتوں میں ہے وعلی الذین ہادونا حملاً ناقصنا علیک من قبلہ ما ظلمناہم ولکن کافوا انفسہم یظلمون ۵ یعنی یہ بات پہلے ذکر کی جا چکی ہے اب سورہ ۷۶ کی ۱۴ ویں آیت کو دیکھئے۔ وعلی الذین ہادونا حملاً اکل ذی ظفر ومن البقر والغنم حملاً علیہم شیئاً میہماً اکاماً حملت ظہورہما او المحلایا او ما اختلط بعظم۔ ذالک جنہنا ہم بدیعہم وانا الصادقون، اس میں اسی بات کا ذکر ہے یعنی بعض چیزوں کو یہودیوں پر حرام کرنے کا ذکر ہے۔ لہذا اگر مختلف سورتوں کو تاریخی ترتیب سے جمع کرنا ممکن ہو تو سورہ ۷۶ کو سورہ ۷۶ سے پہلے جگہ دینا چاہئے۔

رسول اللہ کے مفروضہ نفسیاتی ارتقا پر سورہ کی تاریخ کو مختصر محضاً فطری طور پر ایک غیر علمی طریقہ ہے اور نہ یہ اس طرح ممکن ہے کہ آپ کے علم کی ترقی کو اس ترتیب کی بنا قرار دے کر کچھ فائدہ حاصل کیا جاسکے۔ مثلاً مشیر مگر کہتا ہے کہ سورہ ۷۶ میں آنحضرت کو یہ معلوم ہوا کہ ہوا اور صلح کی کہانیاں موضوعات ہیں سے ہیں جس کا یہ نتیجہ ہوا کہ آپ نے ان کا آئندہ ذکر کرنے میں احتیاط کی۔ لیکن واقعہ یہ ہے کہ آپ نے ان کا ذکر سورہ ۷۶ کی ۱۱ ویں آیت میں کیا (الہدایا تم نبوا الذین من قبلہم قوم فوج دعا و تنجود و قوم ابراہیم واصحاب مدین والموقفات انتہم مرسلہم بالینات۔ فما کان الذل لظلمہم ولکن کافوا انفسہم یظلمون ۵) اور احادیث کے مطابق یہ سورت نہ ان کی آخری یا اس سے پہلی سورت ہے بلکہ سنہ ۱۱ھ میں انسا کیلکوپیدیا جلد ۱ ص ۵۴۵

نمبر سلسلہ	محمد عثمان بن اشیر	حسن بکرمہ	ابن عباس	میسر	انول ڈیکے	ایچ۔ گرم	ہر شفلڈ	محمد ابراہیم
۲۸	۱۰۱	۱۰۱	۱۰۱	۸۶	۸۴	۷۹	۷۶	۸۴
۲۹	۷۵	۷۵	۷۵	۱۱۰	۰	۷۸	۵۶	۸۲
							س۔ ۵۲	
							- ۳۸	
۳۰	۱۰۴	۱۰۴	۱۰۴	۸۵	۷۹	۷۷	۷۰	۷۷
۳۱	۷۷	۷۷	۷۷	۸۳	۷۷	۷۶	۱۰۰	۷۵
۳۲	۵۰	۵۰	۵۰	۷۸	۷۸	۷۵	۱۰۱	۵۶
۳۳	۹۰	۹۰	۹۰	۷۷	۸۸	۷۴	۱۰۶	۷۱
۳۴	۵۵	۸۶	۹۶	۷۶	۶۹	۷۳	۱۰۷	۷۹
۳۵	۷۲	۵۴	۵۴	۷۵	۷۵	۷۰	۱۰۸	۸۵
۳۶	۳۶	۳۸	۳۸	۷۰	۸۳	۶۹	۹۰	۷۴
۳۷	۳۸	۰۰۰	۰	۱۰۹	۶۹	۶۸	۹۶	۸۳
۳۸	۷۵	۷۶	۷۶	۱۰۷	۵۱	۱۱۳	۹۱	۶۸
۳۹	۳۳	۳۶	۳۶	۵۵	۵۲	۱۱۳	۱۰۵	۸۱
۴۰	۳۵	۲۵	۲۵	۵۶	۵۶	۵۶	۱۰۶	۵۱
				سلسلہ بنی				
۴۱	۱۹	۳۵	۳۵	۶۷	۷۰	۵۵	۹۷	۶۹
۴۲	۲۰	۲۰	۱۹	۵۳	۵۵	۵۴	۹۸	۵۴
							رجب ۵	
							ماہ محرم ۵	
۴۳	۵۶	۵۶	۲۰	۳۶	۱۱۲	۵۳	۸۹	۸۸
۴۴	۲۶	۲۶	۵۶	۳۹	۱۰۹	۵۴	۷۶	۷۸
۴۵	۲۷	۲۷	۲۶	۷۳	۱۱۳	۵۱	۸۵	۷۶
۴۶	۲۸	۲۸	۲۷	۷۹	۱۱۴	۵۰	۱۰۳	۵۵
							ہجرت اولیٰ ۵	
۴۷	۱۷	۱۷	۲۸	۵۴	۱	۱۵	۹۵	۵۰

محمد علی خاں	ہر شغلہ	اج۔ گرم	نول ڈیکے	میور	ابن عباس	حسن عکرمہ	محمد بن نعمان بن شیبہ	برسلہ
۹۲	س۔ ۷۳	۱۰۰	۰۵	۱۰۲	۸۹	۸۹	۱۰۲	۸
۱۰۰	$\frac{1-12}{24}$	۹۹	۹۲	۱۰۴	۹۳	۹۳	۸۹	۹
۹۹	۹۴	۱۰۸	۹۰	۸۴	۹۴	۹۴	۹۳	۱۰
۱۰۳	س۔ ۹۲	۹۲	۹۴	۹۲	۱۰۳	۱۰۳	۹۲	۱۱
۱۰۲	$\frac{6-11}{11}$	۹۵	۹۳	۱۰۵	۱۰۰	۱۰۰	۱۰۰	۱۲
۱۰۱	۱۰۴	۹۴	۵۷	۸۹	۱۰۸	۱۰۸	۱۰۸	۱۳
۱۱۴	س۔ ۷۹	۹۳	۸۶	۹۰	۱۰۲	۱۰۲	۱۰۲	۱۴
۹۱	$\frac{15-24}{53}$	۹۲	۹۱	۹۳	۱۰۷	۱۰۷	۱۰۷	۱۵
۱۰۴	$\frac{18-23-24}{93}$	۹۱	۸۰	۹۴	۱۰۹	۱۰۹	۱۰۹	۱۶
۷۰	$\frac{1-8}{109}$	۹۰	۶۸	۱۰۸	۱۰۵	۱۰۵	۱۰۵	۱۷
خطابی تین		ابتداء رسالت						
۸۰	۸۱	۸۹	۸۷	۹۶	۱۱۳	۱۱۳	۱۱۲	۱۸
۹۰	۸۲	۸۸	۹۵	۱۱۲	۱۱۴	۱۱۴	۱۱۱	۱۹
۸۹	۸۴	۸۷	۱۰۳	۷۴	۱۱۲	۱۱۲	۱۱۴	۲۰
۸۷	۹۹	۸۶	۸۵	۱۱۱	۵۳	۵۳	۵۲	۲۱
		حبیبیت پیشہ کتابہ						
۱۰۸	۸۰	۸۵	۷۳	۷۷	۸۰	۸۰	۸۰	۲۲
۱۰۷	۸۶	۸۴	۱۰۱	۵۷	۲۷	۹۷	۹۷	۲۳
۱۱۱	۷۵	۸۳	۵۹	۸۰	۹۱	۹۱	۹۱	۲۴
۸۶	۸۳	۸۲	۸۲	۸۰	۸۵	۸۵	۸۵	۲۵
۸۳	۸۰	۸۱	۸۰	۸۴	۹۵	۹۵	۹۵	۲۶
۹۸	س۔ ۷۹	۸۰	۵۳	۸۰	۱۰۶	۱۰۶	۱۰۶	۲۷
۹۸	س۔ ۷۵	۸۰	۵۳	۸۰	۱۰۶	۱۰۶	۱۰۶	۲۷

نمبر سلسلہ	محمد بن عثمان بن بشر	حسن و کریمہ	ابن عباس	میدور	نزل ٹیکے	احج - گرم	ہر شفا	محمد بن عثمان
					۵۷۱ سید نبوی		بیانیہ	
۴۸	۱۱	۱۰	۱۷	۳۳	۵۴	۲۲	جزء ۶۸	۵۳
۴۹	۱۲	۱۱	۱۰	۳۱	۳۷	۱۴	۵۱	۶۷
۵۰	۱۰	۱۲	۱۱	۶۹	۷۱	۴۶	معمولی سبح - ۲۶	۴۶
۵۱	۱۵	۱۵	۱۲	۶۸	۷۶	۷۲	۵۴	۴۴
۵۲	۳۷	۶	۱۵	۴۱	۴۴	۴۵	۳۷	۱۱۲
۵۳	۳۱	۳۷	۶	۷۱	۵۰	۴۴	۴۴	۳۷
۵۴	۲۳	۳۱	۳۷	۵۲	۲۰	۴۱	جزء ۳۸	۳۲
							جزء ۲۷	
۵۵	۳۴	۳۴	۳۱	۵۰	۲۶	۶۷	۲۸	۱۹
۵۶	۲۱		۳۴	۴۵	۱۵	۴۰	۱۵	۵۲
۵۷	۳۹	۳۹	۳۹	۴۴	۱۹	۳۹	۱۸	۳۸
۵۸	۴۰	۴۰	۴۰	۳۷	۳۲	۳۸	۱۲	۱۵
۵۹	۴۱	۴۱	۴۱	۳۰	۳۶	۳۷	۱۹	۱۸
							جزء ۳۳	
۶۰	۴۲	۴۲	۴۲	۲۶	۴۳	۳۶	۲۱	۲۰
۶۱	۴۳	۴۳	۴۳	۱۵	۷۲	۳۵	۱۴	۲۳
۶۲	۴۴	...	۴۴	۵۱	۶۷	۳۴	۲۰	۲۱
۶۳	۴۵	۴۵	۴۵	۴۶	۲۳	۳۲	۱۱	۳۶
۶۴	۴۶	۴۶	۴۶	۷۲	۲۱	۳۱	۳۴	۲۶
۶۵	۵۱	۵۱	۵۱	۳۵	۲۵	۶۷	جزء ۷	۱۳
۶۶	۸۸	۸۸	۸۸	۳۶	۱۷	۲۰	جزء ۱۷	۲۵
۶۷	۱۸	۱۸	۱۸	۱۹	۲۷	۲۹	جزء ۲۰	۴۲

ہجرت شاہ جنت
کے بقعہ

نمبر سلسلہ	محمد بن عثمان بن ابی شیبہ	ابن کوسہ	ابن عباس	نیور	ذیل دیکے	اج۔ گرم	مہر شغلہ	محمد بن خاں
							اس کے بعد قانونی سوتیل ہیں جن کی فہرست آخر میں درج ہے	
۹۲	۲۹	۹۹	۹۹	۹۹ ۲	۶۴	۶۲	۶۲	۲۱/۶۲
۹۳	۵۷	۵۷	۵۷	۹۹ ۶۲	۶۲	۵۰-۵	۵۰-۵	۲۱/۸
۹۴	۲۷	۲۷	۲۷	۴۷	۱	۱۵۸۰ ۱۰۸-۱۲۰ ۲۰	۱۵۸۰ ۱۰۸-۱۲۰ ۲۰	۲۱/۴
				۸-۸	۸-۸	اور کی توڑا کی کچھ آیتیں		
۹۵	۱۳	۱۳	۱۳	۴۷-۴۷	۴۷	۴۷-۴۷	۴۷-۴۷	۲۷
۹۶	۵۵	۵۵	۵۵	۵۵	۳	۲۲	۲۲	۶۱
۹۷	۷۶	۷۶	۷۶	۹۹ ۶۱	۶۱	۵۹	۵۹	۲۳/۳
۹۸	۶۵	۶۵	۶۵	۹۹ ۵۷	۵۷	۳	۳	۹۸
۹۹	۹۸	۹۸	۹۸	۹۹ ۴	۴	۲۹-۲۹	۲۹-۲۹	۲۱/۵۹
۱۰۰	۵۹	۵۹	۵۹	۹۹ ۶۵	۶۵	۲	۲	۶۲
۱۰۱	۱۱۰	۱۱۰	۱۱۰	۵۹	۵۹	۵۷	۵۷	۲۱/۶۲
۱۰۲	۲۴	۲۴	۲۴	۴۳-۴۳	۴۳	۲۲	۲۲	۵۸
۱۰۳	۲۲	۲۲	۲۲	۴۳	۴۳	۶۱	۶۱	۳۳
۱۰۴	۶۳	۶۳	۶۳	۴۳	۴۳	۶۰	۶۰	۲۱/۶۸

نمبر سلسلہ	محمد بن عثمان بن ابی شیبہ	حسن مکرورہ	ابن عباس	سور	نوشٹہ کیے	اجہ - گرم	ہر شغلہ	محمد بن عثمان
۸۱	۳۰	۸۲	۸۲	۶۲	۳۱	۱۶	جزء ۲۵	۶۲
							جزء ۲۳	
۸۲	۲۹	۳۰	۲۰	۲۸	۲۲	۱۶	جزء ۱۶ - ۱۷	۱
							جزء ۱۳ - ۱۴	
۸۳	۸۳	۲۹	۲۹	۲۳	۱۰	۱۳	۱۳	۲۵
۱۲	۵۲	۰۰۰	۸۳	۲۲	۲۲	۱۲	۱۱۳	۲۳
							۱۱۲	
		مدنی سویتیں						
۸۵	۸۶	۸۳	(۹۱)	۲۱	۳۵	۱۵	۱۶	۲۶
			مدنی سویتیں					
۸۶	۲	۲	۲	۱۶	۶	۱۰	جزء ۳۱	۱۶
۸۷	۸	۳	۰	۱۶	۲۶	۷	۳۶	۱۱
							جزء ۷	
۸۸	۷۰	۸	۳	۱۳	۲	۶	جزء ۳۰ - ۳۱	۱۶
							۳۹	
۸۹	۳	{ ۳۳ }	۳۳	۱۰۹	۱۳	۹۸	جزء ۲۲	۱۶
							جزء ۲۰	
							جزء ۲	
۹۰	۶۰	۶۰	۶۰	۷۰	۲	۱۱۲۹۱۰۹	جزء ۲۹	۶
							جزء ۱۶	
							جزء ۶	
							مدنی سویتیں	
							عجرت مدینہ	
							بدنہ شہر مدینہ	
۹۱	۴	۴	۴	۴	۹۸	۲	۲	۲

فہرست "ب"

نمبر سلسلہ	نام سورہ	ابن عباس	محمد بن یحییٰ بن بشر	سید	ذیل دیکھیے	راڈول	محمد بن خازن
۱	الفاتحہ	۶۶	۶۶	۶	۶۸	۸	۸۲
۲	اللہ البقرہ	۸۶	۸۶	۹۹	۹۱	۹۱	۹۱
۳	آل عمران	۸۸	۹۰	۱۰۰ تا ۱۰۲	۹۶	۹۶	۹۶
۴	النساء	۹۱	۹۲	۱۰۰ تا ۱۰۲	۱۰۰	۱۰۰	۹۴
۵	المائدہ	۱۱۲	۱۱۲	۱۰۰ تا ۱۰۲	۱۱۴	۱۱۴	۱۱۴
۶	الانعام	۵۴	۶۹	۹۱	۸۹	۸۹	۹۰
۷	الاعراف	۳۸	۸۹	۹۱	۸۶	۸۶	۶۶
۸	الانفال	۸۶	۸۸	۱۰۰ تا ۱۰۲	۹۵	۹۵	۹۳
۹	البرائت (توبہ)	۱۱۳	۱۱۳	۱۱۴	۱۱۳	۱۱۳	۱۱۳
۱۰	یونس (الزکری)	۵۰	۵۱	۶۹	۸۴	۸۴	۸۸
۱۱	ہود (الزکری)	۵۱	۴۹	۶۹	۶۵	۶۵	۸۶
۱۲	یوسف (الزکری)	۵۲	۵۰	۶۶	۶۶	۶۶	۶۴
۱۳	زمر (الزکری)	۹۶	۹۶	۸۹	۹۰	۹۰	۴۵
۱۴	ابراہیم (الزکری)	۶۱	۶۲	۸۰	۶۶	۶۶	۶۵
۱۵	الحجہ (الزکری)	۵۳	۵۲	۶۲	۵۶	۵۶	۵۸
۱۶	المحل	۶۰	۶۰	۸۸	۶۳	۶۳	۸۹
۱۷	بنی اسرائیل	۴۹	۴۸	۸۶	۶۶	۶۶	۸۶
۱۸	الکہف	۶۸	۶۸	۶۹	۶۹	۶۹	۵۹
۱۹	مریم (کیصح)	۴۳	۴۲	۶۸	۵۸	۵۸	۵۵
۲۰	طہ	۴۴	۴۳	۶۵	۵۵	۵۵	۶۰
۲۱	الانبیاء	۶۲	۵۶	۸۶	۶۵	۶۵	۶۲
۲۲	الحج	۱۰۳	۱۰۳	۸۵	۱۰۶	۱۰۶	۱۱۲
۲۳	المومنون	۶۳	۵۵	۸۴	۶۴	۶۴	۶۱
۲۴	النور	۱۰۲	۱۰۲	۱۰۲	۱۰۵	۱۰۵	۱۰۱
۲۵	الفرقان	۴۱	۳۹	۶۴	۶۶	۶۶	۶۶
۲۶	انشعاب (طہ)	۴۶	۴۵	۶۱	۵۶	۵۶	۶۴
۲۷	انمل (طہ)	۴۶	۴۶	۶۰	۶۸	۶۸	۸۵
۲۸	القصص (طہ)	۴۸	۴۶	۸۳	۶۹	۶۹	۶۳

محمد بن عثمان بن عثمان	محمد بن عثمان	محمد بن عثمان	محمد بن عثمان	محمد بن عثمان	محمد بن عثمان	محمد بن عثمان	محمد بن عثمان
۱۰۵	۵۸	۵۸	۵۸	۵۸	۵۸	۵۸	۵۸
۱۰۶	۴۹	۴۹	۴۹	۴۹	۴۹	۴۹	۴۹
۱۰۷	۴۶	۴۶	۴۶	۴۶	۴۶	۴۶	۴۶
۱۰۸	۴۲	۴۲	۴۲	۴۲	۴۲	۴۲	۴۲
۱۰۹	۴۴	۴۴	۴۴	۴۴	۴۴	۴۴	۴۴
۱۱۰	۱۱۰	۱۱۰	۱۱۰	۱۱۰	۱۱۰	۱۱۰	۱۱۰
۱۱۱	۴۲	۴۲	۴۲	۴۲	۴۲	۴۲	۴۲
۱۱۲	۴۸	۴۸	۴۸	۴۸	۴۸	۴۸	۴۸
۱۱۳	۵	۵	۵	۵	۵	۵	۵
۱۱۴	۹	۹	۹	۹	۹	۹	۹

نمبر سلسلہ	نام سورہ	ابن عباس	محمد بن بشر	میدد	زید ثیکہ	راڈول	محمد بن خلد
۵۷	الحیدر	۹۳	۹۴	۹۹	۹۶	۹۹	۱۰۷
۵۸	المجادلہ	۱۰۵	۱۰۵	۹۹	۱۰۶	۱۰۶	۱۰۲
۵۹	الحشر	۱۰۰	۱۰۰	۱۰۴	۱۰۲	۱۰۲	۹۹
۶۰	الممتحنہ	۹۰	۹۱	۱۰۴	۱۱۰	۱۱۰	۱۰۵
۶۱	الصف	۱۰۱	۱۰۱	۹۹	۹۸	۹۸	۹۶
۶۲	الجمعة	۱۰۸	۱۰۸	۹۹	۹۴	۹۴	۹۲
۶۳	المنفقین	۱۰۴	۱۰۴	۱۰۴	۱۰۴	۱۰۴	۱۰۰
۶۴	التغابن	۱۰۹	۱۰۹	۸۲	۹۳	۹۳	۱۰۸
۶۵	الطلاق	۹۸	۹۸	۹۹	۱۰۱	۱۰۱	۱۱۱
۶۶	التیمم	۱۰۷	۱۰۷	۱۰۴	۱۰۹	۱۰۹	۱۱۰
۶۷	الملک	۷۶	۷۵	۴۲	۶۳	۶۳	۴۹
۶۸	انقلم (ن)	۲	۲	۵۲	۱۸	۱۸	۳۰
۶۹	الحاقة	۷۷	۷۶	۵۱	۳۸	۳۸	۴۱
۷۰	المارج	۷۸	۷۷	۳۷	۴۶	۴۶	۱۷
۷۱	نوح	۷۰	۷۱	۵۴	۵۱	۵۱	۳۳
۷۲	جن	۳۹	۳۶	۶۵	۶۲	۶۲	۸۱
۷۳	المزمل	۳	۳	۴۶	۲۳	۲۳	۲۶
۷۴	المدثر	۴	۴	۲۱	۲	۲	۳۶
۷۵	القیامہ	۳۰	۳۰	۳۶	۳۶	۳۶	۴۱
۷۶	الدھر	۹۷	۹۷	۳۵	۵۲	۵۲	۴۵
۷۷	المرسلات	۳۲	۳۲	۳۴	۳۲	۳۲	۴۰
۷۸	النبأ	۷۹	۷۸	۴۳	۳۳	۳۳	۴۴
۷۹	النازعات	۸۰	۷۹	۴۷	۳۱	۳۱	۴۴
۸۰	عبس	۲۳	۲۳	۲۶	۱۷	۱۷	۱۸
۸۱	التکویر	۶	۶	۲۷	۲۷	۲۷	۳۹
۸۲	الانفطار	۸۱	۸۱	۸۰	۳۱	۳۱	۲۹
۸۳	تطہیف	۸۵	۸۴	۸۲	۳۷	۳۷	۳۷
۸۴	الاستحاق	۸۲	۸۱	۲۸	۲۹	۲۹	۲۸

نمبر سلسلہ	نام سورہ	ابن عباس	محمد بن عثمان بن بشر	میور	نزل ٹیکے	راڈ ول	محمد اجل خاں
۲۹	العنکبوت (الم)	۸۴	۸۳	۹۰	۸۱	۸۱	۶۸
۳۰	الروم (الم)	۸۳	۸۲	۲۰	۶۴	۶۴	۶۶
۳۱	تقوان (الم)	۵۶	۵۴	۵۰	۸۲	۸۲	۶۶
۳۲	الاحزاب (الم)	۶۴	۶۳	۴۴	۶۰	۶۰	۵۴
۳۳	الاحزاب	۸۹	۴۰	۶۹	۱۰۳	۱۰۳	۱۰۲
۳۴	البہ	۵۷	۵۶	۷۹	۸۵	۸۵	۶۹
۳۵	الفاطر	۴۲	۴۱	۶۶	۸۶	۸۶	۷۹
۳۶	یٰسین (یس)	۴۰	۳۷	۶۷	۶۰	۶۰	۶۳
۳۷	انشقاق	۵۵	۵۳	۵۹	۵۰	۵۰	۵۳
۳۸	صاد (ص)	۳۷	۳۸	۷۳	۵۹	۵۹	۵۷
۳۹	الزمر	۸۵	۵۸	۴۵	۸۰	۸۰	۷۰
۴۰	المون	۵۹	۵۹	۷۲	۷۸	۷۸	۶۹
۴۱	نقلت (حم)	۶۰	۶۰	۵۳	۷۱	۷۱	۸۰
۴۲	الشورہ (حم)	۶۱	۶۱	۷۱	۸۳	۸۳	۶۷
۴۳	الزین	۶۲	۶۲	۷۲	۶۱	۶۱	۸۴
۴۴	الدخان (حم)	۶۳	۶۳	۵۸	۵۳	۵۳	۵۱
۴۵	الباقیہ (حم)	۶۴	۶۴	۵۷	۷۲	۷۲	۸۳
۴۶	الحاق	۶۵	۶۵	۶۴	۸۸	۸۸	۵۰
۴۷	محمد	۶۴	۶۵	۹۹	۶۶	۶۶	۹۵
۴۸	الفتح	۱۱۱	۱۱۱	۱۱۱	۱۰۸	۱۰۸	۱۰۴
۴۹	الحجرات	۱۰۶	۱۰۶	۹۹	۱۱۲	۱۱۲	۱۰۹
۵۰	تات (ن)	۳۳	۳۳	۵۶	۵۴	۵۴	۴۷
۵۱	الذاریات	۶۶	۶۶	۶۳	۴۳	۴۳	۴۰
۵۲	الطور	۷۵	۷۴	۵۵	۴۴	۴۴	۵۶
۵۳	النجم	۲۲	۲۲	۴۳	۲۸	۲۸	۴۸
۵۴	القدر	۳۶	۳۸	۴۸	۴۹	۴۹	۴۲
۵۵	الرحمن	۹۶	۳۵	۴۰	۴۳	۴۳	۴۶
۵۶	الواقعہ	۴۵	۴۴	۴۱	۴۱	۴۱	۳۷

تجلی تزیب نزول از ہارٹ وگ ہر شفلڈ (انڈین انٹی کوری جلد، ۳۰، ۱۹۰۱ء صفحہ ۵۲۶)

۵۲۸ صفحہ

الف - کی وحیاں

۱- پہلا اعلان

سورہ ۹۶ آیت ۱-۵

۲- تائیدی وحیاں

سورہ	سورہ ۸۷
۹۴ آیت ۶-۱۷	۶۸ آیت ۱-۳۳
۱۱۱	۱۱۲
۱۲۴ آیت ۱۰۴	۶۹ آیت ۴۰-۵۲
۷۹ = ۱۵-۲۶	۲۶ = ۲۲۱-۲۲۸
۵۳ = ۱۸-۶۲	۵۲ = ۲۹-۴۹
۹۳ = ۸-۱	۷۴ = ۱-۳۵-۵۵
۱۰۹	۷۳ = ۱-۱۴
	۷۶

۳- فصیح و بلیغ وحیاں

سورہ	سورہ ۸۱
۶۹ آیت ۱-۳۹	۸۲
۷۸	۸۴
۵۶	۸۹
۵۲ آیت ۱-۲۸	۸۰
۷۰	۸۶
۱۰۰	۷۵
۱۰۱	۸۳
۱۰۶	۸۸
۱۰۷	۷۹ آیت ۱-۱۴
۱۰۸	۷۷

نمبر سلسلہ	نام سورہ	ابن عباس	محمد بن عثمان بن اثیر	میور	نویں ڈیکے	راڈول	محمد اجل خان
۸۵	البروج	۲۶	۲۶	۳۱	۳۲	۲۸	۳۵
۸۶	الحارق	۳۵	۸۶	۲۹	۱۵	۲۲	۲۵
۸۷	الاعلیٰ	۷	۷	۲۳	۱۹	۲۵	۲۱
۸۸	الغاشیہ	۶۷	۶۷	۲۵	۳۴	۳۸	۴۳
۸۹	الفجر	۹	۱۰	۱۴	۳۵	۳۹	۲۰
۹۰	البلد	۳۴	۳۴	۱۵	۱۱	۱۸	۱۹
۹۱	الشمس	۲۵	۲۵	۴	۱۶	۲۳	۱۵
۹۲	والیل	۸	۱۲	۱۲	۱۰	۱۶	۸
۹۳	والفجر	۱۰	۱۱	۱۶	۱۳	۴	۲
۹۴	الم نشرح	۱۱	۸	۱۷	۱۲	۵	۳
۹۵	والتین	۲۷	۲۷	۸	۲۰	۲۶	۲۷
۹۶	العلق	۱	۱	۱۹	۱	۱	۱
۹۷	القدر	۲۴	۲۴	۲۴	۱۴	۲۱	۶
۹۸	البینہ	۹۹	۹۹	۹۹؟	۹۲	۹۲	۹۸
۹۹	الزلزلہ	۹۲	۹۲	۳	۲۵	۳۰	۱۰
۱۰۰	الحادیات	۱۳	۱۳	۲	۳۰	۳۴	۹
۱۰۱	القارعہ	۲۹	۲۹	۷	۲۴	۲۹	۱۳
۱۰۲	الکافر	۱۵	۱۵	۹	۸	۱۵	۱۲
۱۰۳	العصر	۱۲	۹	۱	۲۱	۲۷	۱۱
۱۰۴	الہمزہ	۳۱	۳۱	۱۰	۶	۱۳	۱۶
۱۰۵	الفیل	۱۸	۱۸	۱۳	۹	۱۹	۵
۱۰۶	القریش	۲۸	۲۸	۵	۴	۲۰	۷
۱۰۷	الماعون	۱۶	۱۶	۳۹	۷	۱۴	۲۳
۱۰۸	الکوثر	۱۴	۱۴	۱۸	۵	۱۲	۲۲
۱۰۹	الکافرون	۱۷	۱۷	۳۸	۴۵	۹	۷۱
۱۱۰	النصر	۱۰۱	۱۰۱	۳۰	۱۱۱	۱۱۱	۱۰۶
۱۱۱	اللب	۵	۵	۲۲	۳	۱۱	۲۴
۱۱۲	الاخلاص	۲۱	۱۹	۲۰	۱۴	۱۰	۵۲
۱۱۳	العلق	۱۹	۲۰	۹۹	۲۶	۶	۴
۱۱۴	الناس	۲۰	۲۱	۹۹	۲۳	۷	۱۴

سورہ ۱۳	سورہ ۳۹
۱۱۳	۲۲ آیت ۱-۱۳، ۶۲-۷۱
۱۱۴	۴۰
۱۰ آیت ۱-۵۷، ۷۱-۷۸	۲
۳۱	۲۹
۳۶	۱۷
۲۷	۶
۳۰	

۴۔ قانونی وحیاں

سورہ ۴ آیت ۱-۴۵، ۶۳-۷۳	سورہ ۴ آیت ۱-۱۹
۹۳	۱۷
۲۵	۶
۳۱	۹
۷	۸۵
۲۹	

ب۔ مدنی وحیاں

سورہ ۲ آیت ۱-۱۹ الف	سورہ ۸ آیت ۲۲-۷۶
۱۹ ب ۳۷	۳
۵۸	۳۰-۷۵
۵۹	۶۴-۹۰
سورہ ۵	۴۷
۸۸-۷۱	۱۱۳-۹۱ (۹)
۲	۱۳۷-۱۱۴
۱۱۵-۹۸	۲۲۳-۲۱۱
۱۱۶-۱۲۷	۲۶۸-۲۴۴
۱۸۴-۱۶۳	۲۵۱-۲۶۹
سورہ ۸	۵۹
۱-۱۱ (بعد از)	

۴۳

سورہ	آیت	سورہ	آیت
۹۱	۱۰۵	۸۹	۶۲
۱۰۲	۹۶	۸۵	۱۰۳
۹۸		۹۵	
			آیت ۱-۸۰
			۲۲-۲۳

۴-بیانیہ وحیاں

سورہ	آیت	سورہ	آیت
۶۸	۵۲-۳۲	۲۰	۱۱
۵۱		۳۲	۶
۲۶	آیت ۱-۲۲	۱۹	۱۵
۵۲		۵۴	۲۴-۲۳
۳۷		۲۰	۲۵-۱۸۶
۴۲		۱۴	آیت ۱-۱۰۳
۳۸		۴۳	۱۹-۱۵
۲۶	آیت ۱-۵۹	۲۰	۵۴-۲۴
۲۸		۲۹	۲۲-۱۳
۱۵		۱۰	۱۰۹-۶۲
۱۸		۲۳	۵۲-۲۳
۱۲		۴۶	۳۵-۲۰
۱۹		۵	۱۲-۱۰۹
۴۳	آیت ۲۵-۸۹	۲	۲۱۰-۲۰۰
۲۱		۶	۹۱-۶۴
۱۴		۱	

۵-تشریح کرنے والی وحیاں

سورہ	آیت	سورہ	آیت
۴۹	۲۶-۲۴	۳۵	۲۲
۶۱		۲۴	۲۵
۵۵		۲۵	۲۳
۵۰		۱۴	۱۱۵-۱
۲۵		۲۳	۲۲-۵۳
۲۲			
۲۱			

۴۶

غیر معین

سورہ	آیت ۵۳	سورہ	آیت ۴۸
=	۳	=	۶۱
=	۳۳	=	۵
=	۴۴	=	۱۰۱

۱۳۸	=	۶۱	=
۴۰	=	۵	=
۲	=	۱۰۱	=

(۹)	=	۶۱	=
(۹)	=	۵	=
(۹)	=	۱۰۱	=

سوره ۲ آیت ۲۸۵-۲۸۶	سوره ۴۱
۲۸ - ۱۸ = ۲۸ =	۶۲ =
۱۹۶ - ۱۸۵ = ۲ =	آیت ۱۱۶ - ۱۲۸ (۹)
۱۹۹ (شده) = =	۶۲ =
۴۰ =	۴۵ - ۱ = ۴ =
۱۱۰ =	۱۲۹ - ۱۲۶ =
۴۹ =	۴۲ - ۴۶ =
سوره ۹ آیت ۲۳ - ۲۴	۸۶ - ۸۴ (بعد از حد)
۴۳ - ۳۸ =	۲ =
۱۶ - ۱ = ۴۸ =	۹۵ - ۸۶ = ۴ =
۹۴ - ۶۴ (شده) = ۹ =	۶۳ - ۵۶ = ۵ =
۱۲۸ - ۱۲۰ =	۲۸۲ - ۲۸۱ = ۲ =
۱۱۹ - ۹۵ =	۱۰۵ - ۹۶ (شده) = ۴ =
۱۲ - ۱ =	۱۲۵ - ۱۰۶ =
۳۶ - ۳۶ =	۱۳۸ - ۱۳۶ (۹) (۳۶) (۹)
۴۲ - ۱۳ =	۱۲۵ - ۱۲۰ =
۳۵ - ۲۸ =	۱۶۵ - ۱۲۶ =
۱۴۲ - ۱۵۶ =	سوره ۴۵
۱۶ - ۱ = ۵ =	۳۳ =
۱۲۰ - ۱۰۹ =	آیت ۲۲۴ - ۲۲۳
۲۲ - ۱۸ =	۲ =
۵۵ - ۴۵ =	۶۵ =
۶۰ - ۴۴ =	۲۲ =
۱۰۸ - ۸۹ (۹) =	۶۶ =
۱۵۱ - ۱۱۶ =	۶۳ =
۲۰ (۹) =	۵۸ =
۳۸ - ۳۱ (۹) =	آیت ۴۱ - ۱۲ (شده) =
	۶۲ =
	۶۰ - ۶۲ =
	۱۲۲ - ۲۹ (شده) = ۵ =

میں بھی لیکن آپ نے فرمایا کہ تم جس ترتیب سے چاہو قرآن کی مختلف سورتوں کو پڑھ سکتے ہو۔ آپ نے یہ بھی کہا کہ ”پہلے چھوٹی چھوٹی سورتیں نازل ہوئی تھیں۔ جن میں جنت و جہنم کا تذکرہ تھا“ (۱) اس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ ابتدائی کئی سورتوں میں آنحضرت کی حیثیت زیادہ تر ایک مندر یا مدر کی تھی۔ یعنی آپ بڑی باتوں سے ڈراتے تھے اور نیک کام کرنے والوں کو جنت کی خوشخبری دیتے تھے۔“ پھر وہ زمانہ آیا کہ مسلمانوں کی تعداد بڑھ گئی (یعنی ہجرت مدینہ کے بعد) اور حلال حرام کے متعلق احکام نازل ہوئے۔ اگر ابتدائے اسلام ہی سے شکر کی قطعی حدیث کر دی جاتی تو لوگ شراب نہ چھوڑتے اسی طرح حرام کاری وغیرہ کے خلاف بھی احکام نازل ہوئے..... اس حدیث سے کمی اور مدنی حصص قرآن میں امتیاز کرنے کا طریقہ معلوم ہوتا ہے۔ علاوہ ازیں یہ حدیث ایک اہم مسئلہ کو بھی حل کر دیتی ہے۔ یعنی قرآن کی مختلف سورتوں کو کسی بھی ترتیب سے پڑھنے میں نہ تو کوئی ہرجا ہے نہ ناجائز ہے۔

اگر ہم کئی سورتوں کے طرز بیان پر نظر ڈالیں تو ہمیں یہ معلوم ہوتا ہے کہ وہ مدنی سورتوں سے بہت زیادہ مختلف ہے۔ مکہ میں آنحضرت کے پاس ملک و حکومت نہ تھی۔ لہذا یہ قدرتی نتیجہ ہے کہ وہاں قانونی آیتوں کی ضرورت نہ تھی۔ مکہ میں صرف فلسفہ اخلاق پر زور دیا گیا تھا یعنی کئی قرآن اخلاقیات اسلام ہے اور مدنی سیاسیات اسلام۔ اس وسیع بنیاد پر ہم قرآن کے دو حصے آسانی سے کر سکتے ہیں جس میں ایک حصہ قبل ہجرت کا ہو گا اور دوسرا بعد ہجرت کا۔

مندرجہ ذیل قاعدوں سے ہم کمی اور مدنی قرآن میں امتیاز کر سکتے ہیں :-

(۱) ”قرآن کی ہر وہ آیت جو یا ایہا الناس کے الفاظ سے شروع ہوئی ہے کمی ہے۔ لیکن اگر یا ایہا الذین امنو سے شروع ہو تو وہ مدنی ہے۔ اس پر بھی سورہ مومنوں کے متعلق شبہ ہے“

(۲) مکتا یا تبیان سورہ (۳) اس کی وجہ یہ ہے کہ ابتدائے تبلیغ میں آنحضرت کا روئے سخن مکہ والوں اور دیگر کفار کی طرف تھا۔ اسی لئے انھیں ”الناس“ کہا گیا۔ نہ کہ مومن یا مسلم وغیرہ

(۳) ہر وہ آیت یا سورہ (۲) جس میں لفظ ”کَلَّا“ استعمال کیا گیا ہے کمی ہے ”ک۔ ت۔ ۳۔ ۱“ اس کے معنی یہ ہیں کہ کئی طرز بیان مدنی طرز بیان سے مختلف تھا اور خاص زمانوں میں مخصوص الفاظ متواتر استعمال کئے جاتے تھے مثلاً رحمن، معنی حمید، لطیف خبیر وغیرہ

(۴) ہر وہ سورہ جو حروف مقطعات سے شروع ہوتی ہے کمی ہے۔ سوائے بقرہ اور آل عمران کے ”ک۔ ت۔ ۳۔ ۱“ لیکن یہ الجزائری کی رائے ہے۔ ہم بہر حال ان دونوں سورتوں کی داخلی شہادت پر غور کریں گے اور اس نظریہ کا بھی لحاظ رکھیں گے

(۵) ”ہر وہ سورہ جس میں آدم و ابلیس ہے کمی ہے۔ سوائے بقرہ کے جو مدنی ہے“ ”ک۔ ت۔ ۳۔ ۱“

(۶) ہر سورہ جس میں منافقین کا ذکر ہے مدنی ہے۔ سوائے عنکبوت کے جو کمی ہے ”ک۔ ت۔ ۳۰۔ ۱“ چونکہ عنکبوت میں لفظ منافقین ان معنوں میں استعمال نہیں ہوا جن میں یہ مدنی درج میں ہوا ہے۔

(۷) ہر وہ سورہ جس میں زمانہ قدیم کے قصص ہیں کمی ہے۔ البتہ سورہ ۹ کی ۶۹ ویں آیت میں

(الف) مکی اور مدنی سورتوں میں امتیاز کرنے کا طریقہ

گذشتہ مقالہ میں ہم دیکھ چکے ہیں کہ اب تک قرآن کریم کی تنزیلی ترتیب کے متعلق قطعی بھی کوئی شے نہیں گئی ہے۔ وہ سب نامکام رہیں۔ مستشرقین نے اپنی شکست کا اعتراف کر لیا ہے اور دوسروں نے (دھمکتی سے مسلمانوں نے) اس کی بھی کوشش ہی نہیں کی۔ ہماری ناچیز کوشش اپنی نوعیت کی پہلی کوشش ہے۔ لیکن بغوائے والدین جاحد حافیؒ، الہمدیہؒ، ہفہؒ، حبیلناؒ ہم سعی کرتے ہیں۔ انعام اللہ کے ہاتھ میں ہے۔ اب تک جو کچھ نتائج نکل سکے ہیں وہ بلامبالغہ اتنے اچھے اور اطمینان بخش ہیں کہ ابتدا میں وسعت کار کے لحاظ سے ہمیں امید نہ تھی۔ یہ سب توفیق الہی کا نتیجہ ہے۔

یہ تو ہم جانتے ہی ہیں کہ قرآن کریم کی سورتوں کی موجودہ ترتیب ایسی ہے کہ اس میں مکی اور مدنی سورتیں ملی جلی ہیں۔ علاوہ بریں جن سورتوں کی شروع میں کلمہ لکھا ہوا ہے ان میں سے بعض میں مدنی آیتیں شامل کر دی گئی ہیں۔ یا خود کی آیتیں ایسی ہیں جو مختلف زمانوں میں نازل ہوئی ہیں۔ بہر حال جہاں تک مکی سورتوں کا تعلق ہے ہم ان کو آسانی سے مدنی سورتوں سے الگ کر سکتے ہیں اور یہ بھی معلوم کر سکتے ہیں کہ ایک ہی سورت کے مختلف ٹکڑے (یا رکوع) ایک دوسرے سے الگ کر سکتے ہیں یا نہیں۔ بعض اوقات یہ چیز قرآن کریم کے طرز بیان ہی سے واضح اور نمایاں ہو جاتی ہے، بعض دفعہ سورت کے مضامین سے اور بعض دفعہ دونوں سے۔ لیکن اس زمانہ (مکی) کی سورتوں کو یکے بعد دیگرے تنزیلی ترتیب یا ترتیب تاریخی دینا آسان نہیں ہے۔ جہاں تک مدنی حصہ قرآن کا تعلق ہے ہمیں مورخوں اور محدثوں سے بہت مدد ملتی ہے۔ اگرچہ کبھی کبھی ان کی شہادت بھی متضاد اور ناقابل اطمینان ہوتی ہے۔ لہذا ترتیب تنزیل کے متعلق یہی بہترین طریقہ ہو سکتا ہے کہ ہم اسے قرآن کے مضامین کے اندر ہی تلاش کریں۔

اس میں ہماری رہنمائی کے لئے بہت سے اشارات مل جاتے ہیں۔ سب سے پہلے حضرت عائشہؓ سے ہیں ایک روایت ملتی ہے جس سے قرآن کے مضامین کی تاریخی

ترتیب معلوم ہوتی ہے۔
امام بخاریؒ نے بیان کیا ہے کہ حضرت عائشہؓ کے پاس ایک عرائی آیا۔ اور آپؓ سے آپ کے قرآن کا نسخہ طلب کیا تاکہ وہ اپنے قرآن کی مختلف سورتوں کو اسی ترتیب کے ساتھ مرتب کر لے جس طرح ان کے

مختصر خطبات یعنی قرآن کی چھوٹی چھوٹی سورتیں عامۃ الناس کے سامنے لائی گئیں اور ان میں اخلاقیات کی اصطلاحوں کو رفتہ رفتہ بتایا گیا۔

اخلاقی حقائق کو اس لئے بار بار دہرایا گیا کہ لوگوں کے دلوں میں یہ چیزیں مرسوم ہو جائیں اور ان کے ذہن انہیں قبول کر لیں۔

اس طرح جب ہم قرآن پر نظر ڈالیں گے تو ہمیں معلوم ہوگا کہ بہت سی سورتیں نہایت سادہ خیالات سے شروع ہوتی ہیں پھر رفتہ رفتہ ”یستغفر“، ”مغفرت“ اور ”مغفرت“ ہوتے جاتے ہیں۔ یعنی ان کی تشریح تفصیلات، تمثیلوں اور تاریخ سے کی جاتی ہے۔ ابتدائی تعلیم کے بنیادی ذرات رفتہ رفتہ عظیم الشان عمارت کی صورت اختیار کر لیتے ہیں گویا اس اصول کے ماتحت ہم یہ کریں گے کہ سادہ اور مختصر سورتوں کو پہلے رکھیں گے اور ان کے بعد تدریجی طور پر پیچیدگی سورتوں کو پڑھاتے جائیں گے۔

۲۔ اصول ادبی

اگر آپ کسی مصنف کی تصنیف کو سامنے رکھیں اور اس کا تجزیہ کریں تو آپ کو یہ بات صاف نظر آئے گی کہ اپنی ادبی زندگی کے کسی مخصوص زمانے میں وہ چند مخصوص لفظ اور جملے زیادہ استعمال کرتا ہے لیکن دوسرے زمانہ میں وہ اس کثرت سے ان کا استعمال نہیں کرتا۔ یہ چیز قرآن کریم میں بہت نمایاں ہے۔ آنحضرت ایک مخصوص زمانہ میں بعض ایسے جملے اور الفاظ استعمال فرماتے ہیں۔ جو دوسرے دور میں نہیں پائے جاتے۔ اس کی مثال قرآن کے وہ الفاظ ہیں (مثلاً: اَسْمَاءُ الْاٰلٰی۔ کَلَّا۔ حُرُوفُ مَقْطُوعَاتٍ دَعْوِیَہ) جن کو مختلف عرب محدثین و مفسرین نے بھی قرآن میں پایا ہے۔ اس بنا پر وحی کے مختلف دور قائم کئے جاسکتے ہیں۔ اور ہر دور کے الفاظ اور انداز بیان میں نمایاں فرق پایا جاسکتا ہے۔

۳۔ اصول تاریخی

آنحضرت کی زندگی کے بڑے بڑے چند تاریخی حصے کئے جاسکتے ہیں اور پھر مندرجہ بالا اصولوں یعنی اصول ارتقا اور اصول ادبی کے لحاظ سے جو ترتیب سور قرار پائی ہے اس کا ان سے مقابلہ کیا جاسکتا ہے اس مقابلے سے ایک معمولی سمجھ والا آدمی بھی یہ سمجھ سکے گا کہ ہمارے نتائج یقینی اور بدیہی ہیں اور ذیل میں جو ترتیب تنزیلی دی گئی ہے وہ بالکل فطری اور حقیقی ہے۔

(ب) مکی سورتوں کا خصوصیات تعلیم کے اعتبار سے تجزیہ

قرآن کریم کی جلد ۱۱۴ سورتوں کے مطالعہ کے بعد ہم انہیں آسانی سے مکی اور مدنی ادوار میں تقسیم کر سکتے ہیں یہ اصول تقسیم اور درجہ کے چاچکے ہیں۔

اب ہمیں مختلف سورتوں کی داخلی خصوصیات پر نظر ڈالنا ہے۔ ہر سورت کو پڑھنے سے یہ معلوم ہو جاتا ہے کہ اس میں مخصوص مضامین ہیں اور اس کے مضامین کی کئی عنوانات کے ماتحت لکھے جاسکتے ہیں۔ اس طرح ہم نے مختلف سورتوں کے مضامین کو علیحدہ علیحدہ مندرجہ ذیل عنوانات کے ماتحت مرتب کیا ہے۔

(الم یاتھم نباء الذین) کا ذکر نہایت اخقار سے اس لئے آگیا ہے کہ گذشتہ قرآنی تعلیم کا خلاصہ بتایا جاتا ہے اور یہ سورت مدنی ہے۔

(۷) ہر وہ سورت جس میں اوامر و نواہی اور حدود کا تذکرہ ہے مدنی ہے (صحیح بخاری حدیث عائشہ رضی اللہ عنہا)

(۸) ہر وہ سورت جس میں بحدہ کا ذکر ہے مدنی ہے (ک۔ ت۔ ۴۰)

(۹) کئی آیتوں کی یہ خصوصیت ہے کہ وہ مدنی آیتوں کے مقابل میں چھٹی ہیں اور ان میں بہت سی ایسی ہیں جن میں ایک قسم کا سمجھ بوجھ مدینہ میں نہیں پایا جاتا۔

تاریخی ترتیب تنزیلی کے اصول

ان اصولوں کو سامنے رکھ کر ہم پورے قرآن کی سورتوں کو کی اور مدنی میں تقسیم کر سکتے ہیں لیکن مشکل اور بہت بڑی مشکل اس وقت پیش آتی ہے جب ہم اس طرح مرتب کی ہوئی سورتوں کو ترتیب تاریخی کے ساتھ مرتب کرنا چاہتے ہیں۔ کئی قرآن نے یورپین مستشرقین کو خیرانی میں ڈال دیا ہے "اس لئے کہ اس میں انھیں "بہت ہی کم" تاریخی اشارات ملتے ہیں۔ انھوں نے چند عام عنوانات قائم کر لئے تھے۔ جن کے ماتحت مختلف سورتوں کے گروہوں کو تقسیم کر دیا تھا۔

البتہ جہاں تک مدنی سورتوں کا تعلق ہے ان کی تنزیلی ترتیب اتنی مشکل نہیں ہے جتنی کہی کہی ہے ان میں تاریخی اشارات بھی پائے جاتے ہیں جن کی وجہ سے ان کی تنزیل کا قطعی صحیح زمانہ متعین کیا جاسکتا ہے لہذا قرآن کے مختلف حصوں (رکوعوں) اور سورتوں کے مخصوص زمانہ نزول کو متعین کرنے کے لئے ہم مندرجہ ذیل اصول سے مدد لے سکتے ہیں اور ان سے صحیح اور یقینی نتائج مستنبط ہو سکتے ہیں۔

(۱) اصول ارتقا

تاریخ و احادیث سے ہم اس نتیجہ پر پہنچتے ہیں کہ آنحضرتؐ اپنے اپنے وطن کی اخلاقی اور سیاسی پستی دیکھ کر بہت زیادہ متاثر ہوئے تھے۔ آپؐ نے ان کی اصلاح کرنا چاہی تھی۔ مکہ میں تعقل و تفکر و تواضع کی روشنی میں اخلاقی اصلاح پیش نظر تھی

آپؐ ان مکا کی اور جامد قوانین کو جو سوسائٹی میں مذہب اور سماج کے نام پر رائج تھے دور کر دینا چاہتے تھے۔ اس مقصد کے لئے آپؐ نے ایک انقلاب پیش فرمایا اور یہ انقلاب تاریخی استلج پر مبنی تھا۔ لہذا آپؐ نے مذہبی طور پر تعقل اور پائدار بنیادیں علی اخلاقیات کی قائم کرنا شروع کیں۔ عامۃ الناس کے سامنے تدریجاً یعنی رفتہ رفتہ ارتقائی طریقہ پر آپؐ نے ان خیالات کو پیش کیا۔ مستشرقین اور ملذبین سے کہا کہ فکر و تدبر سے کام لو اور گذشتہ تاریخ پر نظر ڈالو۔ مشکلات نے آپؐ کو ذرہ بھر بھی اس راستے سے الگ نہیں کیا جہاں آپؐ نے اختیار فرمایا تھا۔ آپؐ کی شان ہمیشہ ایک معلم کی سی رہی۔ آپؐ اپنی تعلیم کو فلسفیانہ اور مابعد الطبیعی نظریات سے شروع نہیں کیا اور سننے والوں کا لحاظ رکھا جو کہ وہ ایسی چیزوں کو سننے اور سمجھنے کی کوشش بھی نہ کرتے۔ حتیٰ کہ شروع کی سورتوں میں توحید کے مسئلہ کو بھی نہیں چھیڑا گیا۔ ایک مخصوص سلسلے سے

ہو جاتا ہے کہ قرآن کے مختلف پسوں طرح تدریجی طور پر لوگوں کے سامنے لائے گئے۔ یہ فہمیں اس مضمون کے خاتمہ پر درج کر دی گئی ہیں اور ان سے یہ معلوم ہو جاتا ہے کہ قرآن کریم چند مخصوص حصوں پر تقسیم ہے۔ یہ حصے آنحضرتؐ کی کمی زندگی سے کامل مطابقت رکھتے ہیں اگرچہ آنحضرتؐ کے کمی زندگی کے پورے حالات کتب سیرۃ الاحادیث سے فراہم ہونا دشوار ہیں۔ تاہم جہاں جہاں آنحضرتؐ کی سیرت میں خلا نظر آتا ہے وہ قرآن کی مودوں سے پورا ہو جاتا ہے اور ان سے بہت سے واقعات پر صحیح تاریخی روشنی پڑ سکتی ہے۔ اس سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ رسول کریمؐ کی سیرت پر قرآن کریم کی ترتیب تنزیلی کی روشنی میں ایک مکمل سیرت لکھے جانے کی سخت ضرورت ہنوز باقی ہے اور اس میں تو شبہ کی ذرا بھی گنجائش نہیں کہ بہت سی مشکلیں اور مبہم اخلاقی اصطلاحات قرآن کو ترتیب تنزیل کی صورت میں مطالعہ کرنے سے، نہ صرف روز روشن کی طرح واضح ہو جاتی ہیں بلکہ یہ بھی معلوم ہو جاتا ہے کہ اگر قرآن کی تاریخی ترتیب پیش نظر ہوئی، تو بہت سے اسلامی فہمیں غفلت کے ہیر پھیر میں پڑ کر ایک دوسرے سے آویزش نہ کرتے

لہذا تیسری چیز جو قرآن کریم کی تاریخی ترتیب سمجھنے میں معاونت کر سکتی ہے وہ رسول کریمؐ کی سیرت بحیثیت ایک انسان کے ہے۔ ایک ایسے انسان کی سیرت جنہوں نے نہایت غور و خوض اور الہی روشنی (وحی) کی مدد سے اس چیز کو اپنا مقصد حیات بنالیا کہ نہ صرف عرب بلکہ تمام دنیا کے انسانوں کی اصلاح ہونا چاہئے ایسے انسان کے لئے ضروری تھا کہ خدا کی مدد سے وہ ایک مخصوص طریقہ کار سامنے رکھے اور یہ طریقہ کار ان لوگوں کے اخلاقی اور طبعی ماحول کا بھی لحاظ رکھے جن کے سامنے ابتدا میں یہ طریقہ پیش کیا جائے

(ج) سیرت رسول اللہ ﷺ ایام جاہلیہ میں

آنحضرتؐ کی کمی زندگی کو بہت سے ادوار میں اس لحاظ سے تقسیم کیا جاسکتا ہے کہ آپ کو کیا کرنا پڑتا تھا۔ اور کن کن دشواریوں کا تدریجی اور فطری طور پر سامنا کرنا ہوتا تھا۔ حقیقت یہ ہے کہ ہر ایک مسئلہ کو جب انسانی مواد سے کام پڑتا ہے تو اسے مخصوص طریقہ سے ہی کام کرنا ضروری ہو جاتا ہے۔ یہ طریقہ کار وہ خود سوچ سمجھ کر انسانی ضروریات کے لحاظ سے بناتا ہے۔ کبھی تو اسے اپنے طریقہ کار کو بدلنے کی ضرورت ہوتی ہے اور کبھی اسے دوسرے مصلحوں کے تجربات کو استعمال کرنا پڑتا ہے، یعنی ایسے تجربات جن کا ناپیچہ انہیں اُترائے زلمنے میں باقی ہو

اسلام کی اصطلاح میں رسول اللہ ﷺ اسے کہتے ہیں جو اس خدائی جویش سے معمور کیا گیا ہو جس کے ذریعہ سے انسانیت کی اصلاح ہو سکتی ہو۔ شاہ ولی اللہ محدث دہلویؒ جو اپنے وقت کے امام تھے ”حقیقت نبوت“ کے متعلق (نفل ۵۶ حجتہ اللہ باللہ) حقیقت النبوة و خواصہا کے عنوان سے اس مضمون کی نہایت عالمانہ اور واضح تشریح فرمائی ہے۔ وہ فرماتے ہیں :-

”اعلیٰ ترین انسان وہ ہے جن میں عقل و بصیرت ہے (یعنی مفہم) یہ مفہم اصلاح کنندہ ہوتے ہیں۔

(۱) اہم سورہ اور اسی کے ساتھ قرآن کی موجودہ ترتیب سوریں جو عدد بے وہ بھی درج کیا گیا ہے

مثلاً سورہ فاتحہ کا نمبر پہلا ہے اس کے بعد سورہ بقرہ ہے جس کا نمبر دوسرا ہے۔

(۲) قرآن کی تعلیمات میں سب سے پہلا درجہ یہ ہے کہ نبی نوح انسان کو ایک ترقی کنناں زندگی کے لئے ایک مشترک مرکز بنائے تاکہ وہ مسرت و نعيم کی زندگی پاسکے۔ یہ مرکز ایک اچھے خدا کا تمثيل ہے اس لئے شروع ہی میں ہمیں ہر سورہ میں ہمیں یہ معلوم کرنا چاہئے کہ خدا کا نام کتنی بار اور کس صفت یا صفات کے ساتھ استعمال کیا گیا ہے

(۳) قرآن کریم کی دوسری تعلیمات پر غور کرنے سے پہلے ہمیں مندرجہ ذیل چیزیں نوٹ کر لینا چاہئیں یعنی (الف) وہ اسماء جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بحیثیت ایک معلم کے لئے گئے (ب) اور خود اس تعلیم کو کس نام سے موسوم کیا گیا۔ ان دونوں چیزوں کے متعلق یہ بھی نوٹ کر لینا چاہئے کہ مختلف سورتوں میں اسماء رسول دو طرح کے ہیں۔ ایک تو وہ جو آپ کو خدا نے دئے۔ دوسرے وہ جو کفار نے دئے۔ اسی طرح قرآن کریم کی تعلیم کے بھی دو دو نام اکثر سورتوں میں ملتے ہیں۔

(۴) اس کے بعد جن لوگوں سے خطاب کیا گیا ہے ان کے اسماء کو نوٹ کیا گیا ہے۔ یعنی وہ مومن ہیں

یا کافر۔ اچھے ہیں یا بُرے۔

(۵) اس کے بعد قرآن کریم کی تعلیم کا (جسے ہم اخلاقیات قرآن کہہ سکتے ہیں) تجزیہ کیا گیا ہے۔ ان سورتوں کے مضامین سے ہمیں ان سورتوں کی حالت کا اندازہ ہو جائے جس سے قرآن نے خطاب کیا ہے۔ اس طرح ہم کسی سورت کو ان لوگوں کی زندگی کے ایک خاص دور سے متعلق کر سکتے ہیں۔

(۶) اگر کسی سورہ میں کوئی مخصوص یا نئی تعلیم ہے تو وہ علیحدہ عنوان کے ماتحت درج کی گئی ہے یعنی ایسی تعلیم جو پہلی دفعہ کسی سورہ میں دی گئی ہے۔ اور اس سے پہلے دوسری جگہ نہیں دی گئی وہ نوٹ کی گئی ہے اس لئے ہمیں اس امر میں مدد ملتی ہے کہ ہم یہ دیکھیں کہ قرآن کے بنیادی اصول کس ترتیب سے انسانوں کے سامنے لائے گئے۔

(۷) اس کے بعد قرآن کے وہ بیانات ہیں جو جنت و دوزخ، بوث بعد الموت، یوم الدین وغیرہ

سے متعلق ہیں

(۸) مندرجہ بالا عنوان سے ملتا جلتا ہوا عنوان ان مضامین سے متعلق ہے جو ہیئت تشریعیہ اور

غیب کا ذکر کرتا ہے۔ مثلاً خلق سموات وارض، شیطان، جن فرشتے۔ آیات (معجزات) وغیرہ

(۹) جن لوگوں سے خطاب کیا گیا ہے انہیں کس طرف لجا یا جا رہا ہے یعنی وہ اعمال جن کی ان سے

امید کی جاتی ہے یا جن کی طرف انہیں متوجہ کیا گیا ہے ان کی دو قسمیں، اچھے اعمال اور بُرے اعمال ہیں انہیں خیر و شر کے عنوانات کے ماتحت رکھا گیا ہے۔

(۱۰) خاتمہ پر قدیم تاریخ و قصص بھی نہایت اختصار کے ساتھ نوٹ کئے گئے ہیں۔

اس طرح ہم نے قرآن کریم کی مختلف سورتوں کی جدولیں بنالی ہیں۔ جن سے ایک نظر میں معلوم

من اللہ ہوتا ہے یا وہ یہ کہتا ہے کہ ایک خاص قوم اللہ کی لعنت کی مستحق ہے یا وہ ان واقعات کی خبر دیتا ہے جو مرنے کے بعد پیش آنے والے ہیں، قبر اور دوبارہ زندہ ہونے کے بعد کے واقعات (حشر) بتاتا ہے۔ یہ باتیں

وہ اپنے نفس سے علیحدہ ہو کر (تجربہ نفس کے بعد) معلوم کرتا اور بتاتا ہے

(۸۱) البتہ - جب خدا کی مصلحت یہ تھا کہ اس کی ہمت کے پاس ایک منعم سمجھے، تاکہ انہیں تاریکی سے روشنی میں لانے کا سبب بنے، تو وہ ایک قانون بناتا ہے کہ انسان اس کی جسمانی اور روحانی فرمانبرداری میں وہ ملائے اعلیٰ میں فرمان جاری کرتا ہے کہ جو لوگ اس (نبی) کی پیروی کریں ان پر لعنت بھیجیں۔ خدا اس (نبی) کی خبر دیتا ہے اور اس کی اطاعت فرض ہو جاتی ہے ایسے شخص کو نبی کہتے ہیں۔ (الحجۃ الی اللہ الفصل ۵۶)

مندرجہ بالا بلے مثل تحلیل کی روشنی میں، جس سے نبوت تک پہنچنے کے مدارج کا سلسلہ معلوم ہوتا ہے ہم آنحضرت کی زندگی کوئی ادوار میں تقسیم کر سکتے ہیں۔ نبی ہونے سے پہلے کی زندگی میں مفصل طور پر دستیاب نہیں ہو سکتی لیکن یہ ضروری ہے کہ ہم آپ کی اس زندگی کو خاص حالات کا بغور مطالعہ کریں تاکہ آپ کی نبوی زندگی کا صحیح اندازہ ہو سکے اس کے ساتھ ساتھ ہمیں اس زمانے کے عرب کی حالت کا بھی مطالعہ نہایت ضروری ہے اس سے نہ صرف ”ایام مقررہ سرکشی جہل“ کی عام حالت معلوم ہوگی، بلکہ وہ تمام مذاہب اور توہمات بھی معلوم ہو جائیں جو اس زمانے میں پھیلے ہوئے تھے، اس طرح اسلام کا ایک تقابلی مطالعہ، یعنی ایسا مطالعہ جس میں اس کا دوسرے مذہب سے تقابل کیا جائے ناگزیر ہو جاتا ہے۔

اس لئے اب ہم نہایت اختصار سے آنحضرت کی اس زندگی کے حالات لکھتے ہیں جب آپ درجہ نبوت

تک نہیں پہنچے تھے۔

آپ کے دادا کا نام عبد المطلب تھا۔ عبد المطلب کی شہر میں ۵۹۶ء میں ولادت ہوئی اور بالغ ہونے کے بعد مکہ میں سکونت اختیار کر لی یہ مقام (یعنی مکہ) عبد المطلب کے بزرگوں کا وطن رہ چکا تھا۔ اہل ان کا تعلق قبیلہ قریش کی ایک چھوٹی شاخ بنو ہاشم سے تھا۔ گویا ان کا خاندان مکہ کے مشرق کے بہترین گھرانے سے تعلق رکھتا تھا۔ عبد المطلب کے والد کا نام ہاشم تھا۔

مکہ میں ایک مقدس عبادت گاہ یعنی جس کا نام کعبہ تھا۔ یہاں عربستان کے ہر حصہ سے کعبہ اور اس کے بتوں کی پرستش کے لئے عرب جمع ہوتے تھے۔ مکہ کو تاریخی کنواں (مزمزم) (جہاں حضرت اسمعیل علیہ السلام کے والدہ حضرت ہاجرہ کے قیام کر چکے تھے، عرصہ ہوا خشک ہو چکا تھا۔ اب تجارتی کاروانوں نے اپنا راستہ بدل دیا تھا اور مکہ سے ان کا گذر نابینہ ہو چکا تھا۔ اس کی وجہ یہ ہوئی تھی کہ رومیوں نے سمندر کا راستہ دریافت کر لیا تھا اور اسی راستے سے یمن اور ہندوستان سے تجارت ہونے لگی تھی۔ لیکن چونکہ اب تک (موجودہ دور) کے ٹھیکروں پر لکھے ہوئے کتبات کا صحیح حل نہیں ہو سکا۔ اس لئے یہ بتانا مشکل ہے کہ سندھ اور یمن کی قدیم تہذیب اور شاداب زمین کس طرح تباہ ہوئی۔ بہر حال مشکل کی کارستہ دوبارہ پانچویں یا چھٹی صدی عیسوی میں جاری ہو گیا تھا اور زیادہ پانی کی احتیاج نہ صرف زائین و حجاج کے لئے ہونے لگی تھی، بلکہ ان کاروانوں کے لئے بھی، جو ایک سوق (یا بازار) سے دوسری سوق اور ایک ملک سے دوسرے ملک تک آج بھلا

ان کی لکھتی صفات بہت اونچی ہوتی ہیں۔ وہ کسی مقصد کی امداد خدائی مدد کے ذریعے سے کر سکتے ہیں۔ علم اور احوال الہی کا ملائے اعلیٰ سے ان پر نزول ہوتا ہے۔ ایسے اصحاب کی طبیعت اور چلن ہمیشہ متوازن ہوتا ہے۔ (یعنی وہ افراط اور تفریط سے بچ کر ہمیشہ اداسطی راہ پر رہتے ہیں) یہ طبیعتیں نہ توجہی امور سے زیادہ پریشان ہوتی ہیں نہ آہنی زیادہ حساس ہوتی ہیں کہ جزئیات سے کلیات نہ اخذ کر سکیں، یا صورت سے معنی نہ الگ کر سکیں۔ وہ اتنے کم عقل بھی نہیں ہوتے کہ جزئی سے کلی یا صورت سے معنی تک نہ جاسکیں۔ وہ نہایت ثبات کے ساتھ سنت و رسم پر عمل کرتے ہیں۔ وہ عبادت میں توازن قائم رکھتے ہیں، اور معاملات انسانی میں انصاف کرتے ہیں۔ وہ انتظام امور میں کلی یا عام طریقہ (تدبیر کلی) اختیار کرتے ہیں تاکہ انسانی کا عمومی طور پر فائدہ ہو۔ وہ کسی کو ایذا نہیں پہنچاتے سوائے اس کے کہ اتفاقاً کسی کو تکلیف پہنچ جائے یا اس ایذا رسانی سے بنی نوع انسان کا مشترک فائدہ ہو۔ وہ ہمیشہ عالم غیب کی طرف مائل رہتے ہیں اور اس کا اظہار ان کے چہرے، گفتگو اور چلن سے ہوتا ہے۔ ان کے پورے وجود سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کی مدد غیب سے ہو رہی ہے۔ وہ اپنے تھوڑے سے عمل سے خدا کی وہ نزدیکی اور طمانیت قلب حاصل کر لیتے ہیں جو دوسرے انسان نہیں حاصل کر سکتے۔ یہ اصحاب یعنی مہمیں کئی قسموں کے ہوتے ہیں اور ان میں مختلف قابلیتیں ہوتی ہیں۔

(۱) الکامل۔ وہ مفہم ہوتا ہے جو زیادہ تر خدا سے علوم حاصل کرتا ہے، جو انسان کے انفرادی دلوں کو عبادت کے ذریعہ سے پاکیزہ بنا سکیں

(۲) الحکیم۔ کو خدا وہ مکمل اخلاقی قوانین بتاتا ہے جو انسان کی خانگی اور منبری زندگی کو خصوصاً اور دوسری چیزوں کو عموماً ترقی دینے میں مدد دیتے ہیں۔

(۳) الخلیفہ۔ وہ ہوتا ہے جو خدا سے ایسے علوم حاصل کرتا ہے جن سے انسانوں کی سیاسی زندگی کی تنظیم ہو سکے۔ پھر اس کی خدا اس طرح مدد کرتا ہے کہ وہ انسانوں میں عدل قائم رکھ سکتا ہے اور دوسروں کے مظالم کے خلاف جنگ کر سکتا ہے

(۴) المعید بہرج القدس۔ وہ انسان ہوتا ہے جو ملائے اعلیٰ تک رسانی رکھتا ہے۔ یہ جہات فرشتگان اس سے بات چیت کرتی ہے۔ تعلیم دیتی ہے۔ اپنے آپ کو اس پر ظاہر کر دیتی ہے۔ اور اس سے بہت سے معجزات ظہور میں آتے ہیں

(۵) الہادی والمرشد۔ وہ ہوتا ہے جو اپنے دل اور زبان میں فرشتوں سے نور حاصل کر لیتا ہے۔ لوگ اس کی صحبت سے ہدایت پاتے ہیں۔ اس کے پیرو فراغت اور نور حاصل کرتے ہیں وہ ان کے تزکیہ اور ہدایت کا ہمیشہ کو شاں رہتا ہے

(۶) الامام۔ وہ شخص ہوتا ہے جس کے علم کا اکثر حصہ کسی قوم کی اصلاح اور تجدید سے نسبت رکھتا ہے اور وہ ہمیشہ ایمائے ملت میں سرگرم رہتا ہے۔

(۷) المنذر۔ وہ شخص ہے جو اس دنیا کی آنے والی مصیبتوں سے ڈرانے کے لئے مامور

نفرانوں کی جستری حضرت عیسیٰ کے وفات سے شروع ہوتی ہے۔ اسلام کے بعد ہجرت مدینہ والا سال بہت اہم قرار پایا۔ اور حضرت عمرؓ نے سال ہجرت سے تاریخ کا شمار مقرر کیا۔

عبداللہ بن عبدالمطلب ۵۴ھ میں پیدا ہوئے تھے ان کا حضرت آمنہؓ سے ۲۴ سال کی عمر میں اپنی عام الفیل سے ایک سال پہلے نکاح ہوا تھا۔ عبداللہ شام میں بغرض تجارت گئے تھے۔ واپسی میں ان کا انتقال شرب میں ہو گیا اور اس کے چند دنوں کے بعد ابتدائے موسم بہار، یعنی ریح الاولیٰ ۵۵ھ میں جناب محمدؐ (صلی اللہ علیہ وسلم) کی ولادت مکہ میں ہوئی۔

قبیلہ سعد کی ایک دائمی حلیہ نامی نے دودھ پلانے کا شرف حاصل کیا اور اپنے حلیہ سعدیہ کے بچوں کے ساتھ پانچ سال تک صحرا کی پاک و صاف ہوا میں تربیت پائی اور قبیلہ بنی سعد میں خالص ترین عربی زبان سیکھی اس کے بعد ایک سال تک اپنی والدہ کے ساتھ رہے اور ان کے ساتھ شرب گئے پھر مکہ واپس ہوئے۔ راستے میں ابواء کے قریب ان کی والدہ کا انتقال ہو گیا اور تیم محمدؐ (صلعم) کو ماں کا سایہ اٹھ جانے کے بعد عبدالمطلب کے پاس لایا گیا۔ عبدالمطلب مرتے وقت اس بچہ کو ابوطالب کے سپرد کر دیا۔

ابوطالب کے ساتھ آپ ۵۵ھ میں شام کے ایک تجارتی سفر میں گئے۔ وہاں آپ نے عربوں اور غیر عربوں کا جو زیادہ تر یہودی، نصرانی، اور کچھ بت پرست رومی بھی تھے) فرق دیکھا ہوگا اتنی کسی میں یہ امید نہیں کی جاسکتی کہ آپ نے مختلف یہودی فرقوں اور نصرانی سطوروں، آریوں اور کھٹولوں کے اختلافات پر عمیق نظر ڈالی ہوگی۔ لیکن یقینی ہے کہ سفر نے آپ کو مختلف اقوام و ممالک کی ایسی معلومات بہم پہنچائی ہوگی جو اس ماحول سے بالکل مختلف تھی جس میں آپ نے پرورش پائی تھی۔

آپ نے ان اقوام کے قصے بھی سنے ہوں گے جو کبھی زمانے میں ان مقامات میں آباد تھیں اور جو آپ کے زمانے میں موجود تھیں ممکن ہے کہ آپ ان کے کھنڈروں سے بھی گزرے ہوں، جو قدیم زمانے کی قوموں کی یادگار کی طور پر اب تک شام کے راستے میں ملتے ہیں۔

جب یہ سب شام سے واپس ہوئے تو حرب بن امیہ شروع ہو گئی اور چار سال تک قریش و ہوازن کے قبیلوں نے جنگ کیے کے بعد آخر کار صلح کی۔ کہا جاتا ہے جناب محمدؐ (صلعم) اس لڑائی میں اپنے بچاؤں کو نیر لاکر دیتے تھے۔ اس کے بعد ہم آپ کو ایک جماعت کا رکن بنتے ہوئے دیکھتے ہیں جس کا نشانہ عربوں اور مسکینوں کی حمایت و حفاظت کرنا تھا۔ اس جماعت کا نام حلف الفضول تھا۔ پھر آپ اس حیثیت سے نظر آتے ہیں کہ آپ ایک حکم (سنہج) ہیں اور خاندان کعبہ کی دیوار میں حجر اسود کو لگا رہے ہیں۔ اس وقت آپ کی عمر ۲۵ سال کی تھی اور آپ کے فیصلے نے ایک خوزینہ جنگ سے نہ صرف قبائل کو بچا لیا بلکہ انھیں آپ کے فیصلے سے غرضی اور اطمینان بھی حاصل ہو گیا آپ اتنے متدین اور پرہیزگار تھے کہ کہ سب آپ کو الامین کے لقب سے پکارتے تھے۔

تاریخ و سیرت سے اس زمانہ کے زیادہ حالات معلوم نہیں ہوتے آپ کے متعلق ہمیں یہ بات بھی معلوم

لگے تھے اور کم پھر گزر گا۔ غلام بن گیا تھا۔

عبد المطلب کو خیال پیدا ہوا کہ وہ مقام کھودا جائے جہاں کی زلزلے میں زمرم کنواں تھا۔ اس سے نہ صرف یہ مشکل حل ہو جاتی تھی کہ دور دراز کے کنوؤں سے پانی لایا جائے، بلکہ عبد المطلب کی شہرت بھی بڑھ جاتی تھی کہ وہ قدیم روایت کا احیا کر رہے ہیں یعنی حضرت اسمعیل کی یادگار کو دوبارہ منہ سے شہود پر لاتے ہیں۔

اس کے چند دنوں کے بعد ہم دیکھتے ہیں کہ وہ اپنے بیٹے عبد اللہ کو قربان کرنے کے لئے تیار ہیں لیکن یہ بھی چاہتے ہیں کہ کسی ترکیب سے اس کی جان بچ جائے۔ مگر یہ تھا کہ انھوں نے منت مانی تھی کہ اگر میرے دس بیٹے پیدا ہو جائیں گے تو ان میں سے ایک کو خدا کے نام پر ذبح کر دوں گا۔ اتفاق سے قرعہ نال عبد اللہ کے نام پر پڑا۔ لیکن ایک عورت نے ترکیب بتائی تو ان کی جان بچی۔ یعنی قربان گاہ کے کاہن سے کہا گیا کہ ایک طرف دس اونٹ رکھو اور دوسری طرف عبد اللہ۔ اور قرعہ ڈالو۔ ہر دفعہ عبد اللہ ہی کے نام پر قرعہ پڑتا تھا اور ہر دفعہ دس اونٹ بڑھائے جاتے تھے۔ تا آنکہ سوا اونٹ ایک طرف اور عبد اللہ ایک طرف ہو گئے۔ آخر کار قرعہ سوا اونٹوں پر پڑا اور عبد اللہ کی جان بچی۔ کہتے ہیں کہ اسی وقت سے انسان کا خون بہا سوا اونٹ قرار پایا۔ یہ عبد اللہ جو ذبیح اللہ بھی ہو گئے تھے آنحضرت کے والد تھے اور یہ حدیث کہ آنحضرت دو ذبیحوں (یعنی عبد اللہ اور اسمعیل) کے بیٹے ہیں، اس بات کو ثابت کرتی ہے کہ یہ قصہ اپنی بنیادیں صداقت پر رکھتا ہے۔

عبد المطلب کے مال اور اولاد اور فیاضی نے انھیں حرب بن امیہ بن عبد شمس کی آنکھوں کا کانٹا بنا دیا۔ یہ عبد شمس عبد المطلب کا چچا تھا۔ اس لئے حرب عبد المطلب کا بھتیجہ ہوا۔ ان دونوں کی دشمنی اتنی بڑھی کہ قدیم دستور کے مطابق حرب نے اپنے الدار اور فیاضی (عبد المطلب) کو منافرت کا چیلنج دیدیا۔ ایسے منافرت کے مقابلوں میں دونوں مقابلہ کرنے والے اپنی اپنی فیاضی، شجاعت اور ہر وقت کے کارنامے سناتے تھے منافرت ہوئی۔ اور اس کا نتیجہ یہ نکلا کہ حرب کو شکست ہوئی۔ اور ہاشمیوں اور امویوں میں منافرت کی دیوار حائل ہو گئی۔

اب وہ سال آیا جس نے عرب کے اجتماعی حالات میں ایک تغیر عظیم پیدا کر دیا۔ ۵۷ھ میں بنی کے حاکم ابرہہ نے اپنے شہنشاہ یعنی شاہ حبشہ ابی سینیا کے حکم سے مکہ پر اس غرض سے حملہ کر دیا کہ بتخانہ کعبہ کو سار کر دے۔ ابرہہ نصرانی تھا۔ اور وہ چاہتا تھا کہ عرب کے لوگ خانہ کعبہ کی بنیوں کو چھوڑ کر اس کے بنائے ہوئے کعبہ کے خداؤں کی پرستش کرنے لگیں۔ لیکن جب اس کی فوج مکہ کے قریب پہنچی تو کانٹا قضا و قدر نے ایسے قدرتی اسباب مہیا کر دیے کہ اس کا پورا لشکر تباہی کے منہ میں جا پڑا۔ ایک سخت وبا بھی نمودار ہوئی اور فوج کا اکثر حصہ رقمہ اجل ہو گیا۔ بقیہ کا قول ہے کہ چھپک کی ابتدا اسی وقت سے ہوئی ہے (س. ق. ۴۳) عربوں کا قاعدہ تھا کہ اپنی تاریخیں کسی مشہور لڑائی کے نام سے شروع کرتے تھے۔ اب اس لڑائی کے نام سے یہ سال نامزد ہوا۔ اور چونکہ اس میں باقی بھی لائے گئے تھے اس لئے یہ سال ”عام الفیل“ کے نام سے مشہور ہو گیا۔ اور اسی لڑائی کے سال سے جنتری کا شمار ہونے لگا، جیسے

بعد کی تصنیف معلوم ہوتی ہیں۔ سب جانتے ہیں کہ یہ ابولہب ہی تھا جس نے اپنی لونڈی ثویبہ کو آپ کی ولادت کے بعد ہی دودھ پلانے کو بھیجا تھا اسی دانی نے ابولہب کے چھوٹے بھائی حمزہؓ کو بھی دودھ پلایا تھا۔ ل۔ ۵) اور دونوں خاندانوں میں دوستانہ تعلقات اتنے بڑھتے رہے تھے کہ جناب محمد (صلعم) کی دو بیٹیاں رقیہ اور ام کلثوم، ابولہب کے دو بیٹوں عتبہ اور عتبہ کو بیایا گئی تھیں۔ غالباً ابولہب کی بیوی ام حبیل اور اس کے بیٹے آنحضرتؐ کی بیٹیوں سے اچھا سلوک نہیں کرتے تھے۔ اس لئے کہ عتبہ نے رقیہ کو اور عتبہ نے ام کلثوم کو طلاق دیدی تھی ان میں سے رقیہ کا نکاح حضرت عثمانؓ سے کیا گیا۔ اور ام کلثوم آنحضرتؐ کے ساتھ مکہ میں رہیں اور ہجرت کے کچھ دنوں ہی مدینہ لائی گئیں اور رقیہ کے انتقال کے بعد ۶۳ء میں غزوہ بدر کے بعد ان کا نکاح حضرت عثمانؓ سے کیا گیا۔ اس میں شبہ نہیں کہ ابولہب اپنے قبیلہ بنو ہاشم سے بالکل الگ ہو کر دوسرے قبائل کے ساتھ ہو گیا تھا اور شعب ابوطالب میں اپنے قبیلہ کے ساتھ محصور نہیں ہوا۔ اس کی وجہ یہ تھی کہ وہ ابوطالب کا دشمن تھا۔ اور آنحضرتؐ کا بھی مخالف تھا۔ مزید برآں آنحضرتؐ کی آخری عمر کی زندگی میں مسلسل آنحضرتؐ کو برا بھلا کہتا رہا۔ ذاتی نفرت رفتہ رفتہ اسلام کی نفرت میں بدل گئی۔ لیکن ابتداء محض خانگی جھگڑوں سے شروع ہوتی معلوم ہوتی ہے۔ آخر کار وہ مکہ میں بدر کی فتح کے بعد مگر گیا۔ غالباً وہ اتنا ضعیف ہو گیا تھا کہ وہ خود کفار قریش کے ساتھ بدر کی لڑائی میں شریک نہیں ہو سکا۔

کے کی سورتوں میں اکثر مقامات پر آپ کی قبل نبوت کی زندگی کی نہایت ہی تصویر نظر آتی ہے آپ کی بیٹی، آپ کی غریبوں اور غلاموں سے محبت، آپ کے تجارتی تجربے اور نظری ماحول سے قربت سب ابتدائی سورتوں میں ظاہر ہے۔

(د) رسالت کے بعد آنحضرتؐ کی زندگی کے مختلف ملاح

محمد (صلعم) کی تبلیغی زندگی اس دنت شروع ہوئی۔ جب آپ کی عمر چالیسواں سال تھا۔ اسی سال آپ رسول اللہ ہوئے۔ عام الفیل کے بعد یہ چالیسواں سال تھا۔ اسلام کے مبلغ کی حیثیت سے کی زندگی میں آپ کو متعدد لقب دئے جاسکتے ہیں۔ بہترین خطابات وہ ہیں جن میں آنحضرتؐ کو خود قرآن نے مختلف سورتوں میں مخاطب کیا ہے۔ شاہ ولی اللہؒ نے مفہم کے تخیل کا جو تجزیہ کیا ہے اور جسے ہم اپرورج کر چکے ہیں، وہ قرآن سے ماخوذ ہے۔ ان توفیوں کی روشنی میں ہم یہ کہہ سکتے ہیں کہ آنحضرتؐ کا کام بہ ایک وقت مختلف القاب کے ماتحت آسکتا ہے۔ لیکن اگر ہم ایک ہی لقب کی توصیف کرنے لگیں، تو اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ دوسری صفات آنحضرتؐ میں موجود نہیں ہیں۔ البتہ یہ ہو سکتا ہے کہ کسی ایک زمانے میں آپ میں بجائے ’انذار‘ کے ’ہدایت‘ کی صفت زیادہ غالب ہو اور ہم یہ کہہ سکیں کہ آپ اس وقت زیادہ ’بادی‘ ہیں، ’نذیر‘ نہیں۔ اس طرح سے کسی ایک مقدمہ وقت میں آپ کے کام کا نمایاں عنصر ایک ہی لقب کے ماتحت بیان کیا جاسکتا ہے۔

کہ آپ مکہ کی ایک مالدار خاتون کے تجارتی کاموں کے ذمہ دار ہو گئے تھے اور دمشق اور دوسرے مقامات میں گئے تھے۔ (الف لام ۲۲) حضرت خدیجہ کو آپ کی نگرانی تجارت کی وجہ سے زیادہ فائدہ ہوا تھا۔ ان کی عمر چالیس سال کی تھی اور گزشتہ دو مشوہروں سے اولاد بھی ہوئی تھی۔ اس وقت آپ کی عمر پچیس سال کی تھی۔ حضرت خدیجہ نے ایسے متدین شوہر کو پسند کیا ان کا نکاح ہو گیا۔ حضرت خدیجہ کے والد خولید ایک طاقت ور سردار تھے اور حرب بن جریس قبیلہ کے ایک دستہ کے کپتان تھے۔ بہر حال نکاح ہر طرح مبارک ثابت ہوا۔ اور دونوں کی زندگی مطمئن اور مسرت بخش ثابت ہوئی۔

۲۵ سے ۳۴ سال کی عمر تک آپ کی متاہل زندگی کے کوئی حالات ہم تک نہیں پہنچے۔ بس اتنا معلوم ہے کہ ۳۵ سال کی عمر میں آپ نے حجر اسود غضب کیا اور عام طور سے آپ الایمن مشہور تھے۔ لہذا ہم یہ کہہ سکتے ہیں کہ ۲۵ سے چالیس سال کی عمر تک آپ نے ایک خاموش (غور و فکر کی) زندگی بسر کی۔ ہم یہ بھی قیاس کر سکتے ہیں کہ حضرت خدیجہ کے کاربار کی فکر ان کی حیثیت سے آپ عربستان کے مختلف اسواق (بازار) ضرور دیکھے ہوں گے۔ آپ کو ذہن عربستان کا علم تھا، بلکہ آپ اپنے پڑوس کے ملکوں کے مذہبوں، رسموں اور طرز حکمرانی سے بھی واقف تھے۔ آپ نہ صرف حنفی (ابراہیمی) صابی اور بت پرستوں کے مذاہب کو جانتے تھے۔ بلکہ آپ کے پاس کافی ذرائع معلومات تھے کہ آپ بنو تمیم اور ایران کے مذاہب زرتشتی و مانوی کو جان لیں اور شرب کی بیودیت اور یمن، شام، اور حبشہ کی نصرانیت کو بھی سمجھ لیں۔

ظاہر ہے کہ چالیس سال تک کی عمر کا زمانہ اس امر کے لئے کافی تھا کہ آپ کی ذہنی اور روحانی تربیت ہو چکے۔ چالیس برس کی پختہ عمر میں آپ نے عظیم الشان کام کے لئے تیار ہو چکے تھے جس میں ایک تجربہ کار انسان کے پرسکون قلب کی ضرورت تھی نہ کہ ایک جوشیلے نوجوان کی آتش مزاجی کی۔ آپ کی آئندہ زندگی کے تاریخی حالات سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ آپ نہ صرف ابی سینیا اور یمن سے واقف تھے بلکہ آپ عرب اور بیرون عرب کے محل بادشاہوں سے واقف تھے۔ اختیار کے سلسلہ میں آنحضرت کے خطوط سب سے قدیم ہیں، اور ان سے پورے طور پر معلوم ہوتا ہے کہ آپ تمام ان اقوام و ملک سے واقف تھے جو عرب کے چاروں طرف تھے۔ آپ کی قبل نسبت کی زندگی کا ایک اور واقعہ قابل توجہ ہے اور مورخوں نے اس پر بہت ہی سطحی نظر ڈالا ہے۔ عام طور پر یہ بات کہی جاتی ہے کہ ابولہب آنحضرت کا سخت ترین دشمن تھا۔ لیکن یہ چیز یاد رکھنا چاہئے کہ بغث سے قبل وہ آپ کا اور آپ کے خاندان کا گہرا دوست تھا۔ بعض کا خیال ہے کہ ابولہب کا نام ایک بڑا لقب ہے، جو آنحضرت نے اسے دیا تھا۔ لیکن ابن سعد اس کی تردید کرتا ہے اور کہتا ہے ”کہ یہ لقب اس کے والد کا دیا ہوا تھا“ اس لئے کہ ابولہب بہت وجہ اور ذلیل تھا۔ اور اس کے کال آتشیں سُرخی لئے ہوئے تھے“ (س۔ ط۔ ۱۵۷) دوسروں کا خیال ہے کہ ایک دفعہ ابولہب اور ابوطالب میں کسی بات پر کشتی ہو گئی۔ ابولہب نے ابوطالب کو گرا دیا اور سینہ پر بیٹھ گیا یہ دیکھ کر محمد (صلعم) نے ابولہب کو اس کے بال پکڑ کر گھیسٹ لیا۔ جس پر ابولہب نے کہا ہم دونوں تمہارے چچا ہیں۔ تمہیں کسی طرف نہ بولنا چاہئے تھا۔ لیکن آپ نے جواب دیا کہ میں ابوطالب کو تم سے زیادہ چاہتا ہوں (س۔ ق۔ ۵۷) لیکن یہ سب کیا نیاں

سال سابع ہائے گورنریہ خلق میں صرف کیا۔

(۳۱) بنی و بشیر - (رجب ۲۵۴ تا ختم ۲۵۶ نبوی)

آپؐ اپنی عمر کے پنیالیسویں اور چھیالیسویں سال عوام کے اعتراضات کے جواب دینے میں صرف کئے اس زمانے میں قدیم تاریخ کی مثالیں دی گئیں۔ اسی لئے بنی و بشیر ان واقعات کی خبر دینے والا جن کا عوام کو عام طور پر علم نہ تھا، آپؐ کا لقب قرار پایا آپؐ اس زمانے میں ایک بشارت دینے والے کی حیثیت سے بھی کام کر رہے تھے۔ اس لئے کہ آپؐ ان لوگوں کو ایک اچھی زندگی کی خوش خبری دیتے تھے جو صراطِ مستقیم کی پیروی کریں۔ اسمِ رحمن سب سے پہلی دفعہ اسی زمانہ میں قرآن میں استعمال کیا گیا۔

(۶) رسول (تیاری رسالت) تین سال - شعب ابوطالب

محرم ۲۵۶ سے ۲۵۹ء محمدی کے ختم تک آپؐ نے اپنے خاندان بنو ہاشم اور بنو مطلب کے شعب ابوطالب میں محصور کر دیئے گئے۔ یہاں آپؐ نے آئندہ جدوجہد کے لئے اپنی قوتوں کو منظم کرنا شروع کیا اور اپنے ساتھیوں کو آنے والی زندگی کی امیدوں پر خوش رکھنے کی کوشش کی اور اپنا دقت آئندہ کے عمل کا خاکہ بنانے میں صرف کیا۔ اسی درمیان میں قرآن کے اندر نواسراہیل کی پرانی روایات زیادہ تفصیل سے بیان ہوئی ہیں۔ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ مقابلہ یہ زندگی اتنی جدوجہد کی نہیں تھی راکرچہ آپؐ کا اور آپؐ کے ہمراہیوں کا مقاطعہ بہت سخت تھا۔ جس طرح آپؐ نے تین سال خفیہ تبلیغ میں بسر کئے تھے اور آپؐ بحیثیت مندر کے ظاہر ہوئے تھے اسی طرح رسول یعنی قانون ساز اور سلطنت کے بنانے والے کی حیثیت سے ظاہر ہونے کے لئے یہ ضروری تھا کہ آپؐ پھر تین سال کے لئے تیاری کی زندگی بسر کریں۔

(۵) رسول - (تین سال دو ماہ) تبلیغ فی القبائل -

محرم ۲۵۶ سے صفر ۲۵۷ء نبوی تک، پھر آپؐ کو تنہا بغیر کسی رفیق کے کام کرنا پڑا۔ اس کے بعد مقاطعہ ختم ہو گیا۔ آپؐ جہاں چاہتے جاسکتے تھے۔ اس زمانے کے متعلق تاریخ اور حدیث سے یہ نہیں معلوم ہوتا کہ آپؐ کے میں بھی دعوت و ارشاد کی اجازت تھی۔ البتہ یہ معلوم ہے کہ آپؐ نے حوالیہ میں جو قبائل تھے ان میں کام کیا۔ اس زمانے کے لئے رسول کا خطاب نہایت ہی موزوں ہے۔ کیونکہ اس سے ایک ایسے پیغام بر الہی کا تخیل ظاہر ہوتا ہے جس میں اخلاقی اور سیاسی قوتیں، انسانیت کے مفاد کے لئے جمع ہو جائیں۔ درحقیقت یہ زمانہ گذشتہ دور ہی سے تعلق رکھتا ہے، فرق صرف اتنا ہے کہ شعب میں آپؐ عامۃ الناس میں تبلیغ نہیں کر سکتے تھے۔ لیکن اس دور میں آپؐ جہاں چاہتے جاسکتے تھے۔

مزید برآں یہ ایک جن اتفاق پر کہ آنحضرت کے 'قرآنی القاب' قرآن کو مخصوص ادوار میں تقسیم کر دیتے ہیں۔ لوگوں کے سامنے ان خطابات کے ماتحت تدریجاً نئے نظریات بیان کئے گئے ہیں۔ مثلاً جب آپ بطور امام کے کام کرتے ہیں تو خدا کے لئے 'سرب' کا نام استعمال ہوتا ہے۔ لیکن جب آپ 'منذر' ہو جاتے ہیں تو سرب کے ساتھ 'ملک' کا نام استعمال کیا جاتا ہے۔ اس طرح آپ کی تبلیغی زندگی کا ہر دور دوسرے سے ممتاز نظر آتا ہے۔ لیکن آپ کے اعمال و خیالات کا تسلسل باقی رہتا ہے۔ آنحضرت کے مخصوص نفسیاتی پہلوؤں کا ذکر مختلف مسورتوں کے مجموعوں کے ساتھ کیا جائیگا۔ یہاں ہم اختصار کے ساتھ صرف آپ کی زندگی کے مختلف مدارج نمایاں کر دینا چاہتے ہیں۔

(۱) امام (۱۷ رمضان ۱۰ سے ۱۳ محرمی تک)

شاہ ولی اللہ نے جو مدارج حیات اوپر بتائے ہیں۔ ان میں سے کئی درجے آپ طے کر چکے تھے۔ آپ کامل حکیم اور بادی ہو چکے تھے۔ جو ہی آپ کو اس امر کا شعور ہوا کہ اب وقت آگیا ہے کہ روح القدس اور ملائے اعلیٰ کی امداد سے آپ اپنے دوستوں سے سوسائٹی کی تجدید کے لئے اعانت چاہیں اور فطری مذہب کے ان اصولوں پر عمل کرائیں جو بہت زمانہ پہلے حضرت ابراہیم نے شروع کیا تھا۔ اب امام ہو گئے۔ آپ نے پہلی وحی کے بعد اس چیز کا فیصلہ کیا کہ ایک عرصہ تک خاموشی اور خفیہ طریقہ پر کام کیا جائے۔ یہ زمانہ کم بیش تین سال کا تھا۔ اس تیاری کے زمانہ کا اکثر حصہ اس زمانے سے ہم آہنگ ہو جاتا ہے جس میں کہ وحی کی لوگوں کو ضرورت نہ تھی۔ یہ وقفہ جس میں 'وحی' کا عوام کے لئے نزول بند ہو گیا تھا، 'فترۃ الوحی' کا زمانہ کہلاتا ہے۔ لیکن یہ یقینی ہے کہ اقرار (سورہ ۹۶) کے بعد آپ پر ضرور وحی نازل ہوئی تھی۔ جنہیں آپ نے اپنے مخصوص دوستوں کو سنایا ہوگا۔ اس زمانے میں آپ اپنے دوستوں اور مددگاروں کو خفیہ طریقے پر منظم کر رہے تھے۔ اس زمانے کی وجہاں (یا سورتیں) بہت کم ہیں جو صرف مخصوص دوستوں کے لئے تھیں (دیکھئے بخاری باب اول بدر الوحی) اس دور عمل میں آنحضرت کے کوئی لقب قرآن میں مذکور نہیں ہیں۔ اور نہ اس کی ضرورت تھی۔ علانیہ تبلیغ کا یہ زمانہ نہیں تھا۔ اور حضرت ابوبکرؓ خفیہ سوسائٹی کے ممبروں کو بھرتی کرنے میں سرگرم تھے۔ دوست تیار کئے جا رہے تھے۔ کہ قرآنی ضبط و نظم اور خدمت کی زندگی بسر کریں۔ ان لوگوں کے سامنے ایک صاف اور واضح نصب العین رکھ دیا گیا تھا جو بنی نوع انسان کے خدمت کے لئے تیار ہوئے تھے۔

(۲) منذر و مرکز (۱۳ سے وسط ۱۵ محرمی تک)

جب آپ کی زندگی کا چوتھا ایسا سال شروع ہوا تو آپ نے علانیہ تبلیغ شروع کر دی۔ سب سے پہلے اپنے خاندان بنی ہاشم سے شروع کیا۔ اور رفتہ رفتہ یہ دائرہ وسیع ہوتا گیا۔ جس میں پہلے مکہ کے اطراف کے لوگوں سے تبلیغ کی گئی۔ اسی زمانے سے کفار نے مخالفت شروع کی۔ اس طرح آپ نے ایک

ان اصول کی معلومات ہوتی ہے، جو نظام حکومت قائم ہونے کے بعد عمل میں لائے جاسکتے ہیں۔ اور جن کی تکمیل اسباب فہم اور ادنیٰ الامور کرتے رہے ہیں اور آئندہ بھی ضروریات زمانہ اور اقتضائے فطرت بشری کے اعتبار سے ہمیشہ کرتے رہیں گے۔

خلاقیات قرآن

(۱) کیا قرآن نے اس دور میں توحید باری تعالیٰ کی تعلیم دی ہے؟ (۲) قرآن نے واجب الوجود اور اول کی کون سی صفت رب صفوں پر حاوی بتائی ہے (۳) علم سے قرآن کی کیا مراد ہے۔ اور سائنس و تاریخ کو کیا درجہ دیا گیا ہے (۴) اخلاقیات کی اقتصادی بنیاد کے متعلق قرآن کیا کہتا ہے (۵) سمجھ کا عقائد اسلام سے کیا تعلق ہے (۶) ملائکہ اور روح کسے کہا گیا۔ (۷) خلق کے لفظ پر ابتدائی دور میں کیوں زور دیا گیا۔

(۱) خدا کے اسماء ذات کیا گیا ہیں۔ (۲) قرآن نے خدا کی صفت ملک کیوں قرار دی۔ (۳) جنت دوزخ کے متعلق قرآن کیا کہتا ہے۔ (۴) کیا حیات بعد الموت ممکن ہے، اگر ممکن ہے تو دیگر مذاہب میں اس کے متعلق کیا خیال ہے اور مذہب عقل کی کیا رائے ہے؟ (۵) اس دور میں تعلیم اخلاق کے کیا کیا مدارج بتائے گئے (۶) قرآن نے کس چیز کی تکذیب کی اور کیوں (۷) آیت کسے کہا گیا ہے (۸) کیا سمار قرآنی وغیرہ کے قرآنی بیانات موجودہ سائنس کی معلومات سے مطابقت رکھتے ہیں؟ (۹) تاریخ سے قرآن نے کیا نتائج نکالے؟

(۱) رحمن کے متعلق قرآن اور تاریخ انسان و مذہب کے کیا معلوم ہوتا ہے؟ (۲) کیا دور ثانی ہجرت حبشہ سے پہلے نصرانیت و دیگر مذاہب کا تذکرہ قرآن نے کیا ہے؟ (۳) کیا

غیب کا علم غیر اللہ کو بھی ہو سکتا ہے۔ (۴) یوم الخروج و دفعہ صورت سے کیا مراد ہے (۵) شیطان کیا ہے اور رجوم الانبیاء کی کیوں ضرورت ہوئی (۶) کیا ”یستقر ایاہ“ اور ”ماء“ وغیرہ کے نظریات قرآن سے پہلے بھی تھے، اور کیا یہ سائنس کی بنیادوں پر ہیں؟ (۷) کفار قریش کن چیزوں کو بطور آیات کے طلب کرتے تھے اور قرآن نے ان کا کیا جواب دیا؟ (۸) خود قرآن نے کن کن معجزات کا ذکر کیا، کیا یہ معجزات میں کئے والی باتیں ہیں؟ (۹) اخلاقیات کی کس کس تعلیم پر اس دور میں زور دیا گیا۔ (۱۰) کیا

اسی زمانہ قرآن کو سیاسی تنظیم کی ضرورت ہوئی؟ اگر ہوئی تو ان الاصل میں نہ تھا عبادی الصالحون (۱۱) الانبیاء کا نزول کدھر اشارہ کرتا ہے؟ (۱۲) مخالفوں سے کس قسم کے سلوک کی تعلیم دی گئی ہے۔

(۱۱) کیا قرآن خدا نے نازل کیا، اگر کیا تو کیوں؟ وحی اور قول من عند اللہ کے کیا معنی ہیں؟ (۱۲) عبادت اور اس کی حقیقت کیا ہے (۱۳) رسالت کے کیا معنی ہیں۔ رسول کی شناخت کیا ہے۔ کیا رسالت

کا سلسلہ منقطع ہو چکا ہے (۱۴) کیا صرف قرآن نے تعلیم دی ہے، کہ خدا ہے، اور وہ ایک ہے، یا دوسرے مذاہب بھی یہی تعلیم دیتے ہیں؟ آمنا باللہ وھو (الزمر) ھو اللہ واحد (ابراہیم)

یہ زمانہ آپ کی عمر کے تریسویں سال میں ختم ہوتا ہے۔ جب کہ صغیر کے مہینہ میں آپ نے ہجرت ینبرگ کی

ہماری ترتیب نزول

کئی قرآن کے متعلق ہم نے مندرجہ بالا طریقے سے کام لیا۔ سب سے پہلے ہم نے یہ کیا کہ ہر سورت کو ان مضامین کے اعتبار سے جو اس میں بیان کیے گئے ہیں مختلف عنوانات کے ماتحت تقسیم کر دیا، اس کے بعد ہم نے ادبی، ارتقائی اور تاریخی اصولوں کی روشنی میں ہر سورت کو یکے بعد دیگرے مرتب کیا۔ اس طرح سے جو نتائج حاصل ہوئے۔ ان سے تعلیم کا تسلسل پورے طور پر نمایاں ہوتا گیا ہے۔ یہ نتائج آنحضرت کی کئی زندگی کے مختلف ادوار سے اعلیٰ نظر نظر آتے ہیں۔

قرآن کے مدنی حصے کے متعلق جو طریقہ اختیار کیا گیا ہے، اس میں یہ چیز نمایاں ہے کہ غزوات رسول سے کافی مدلی گئی ہے۔ یہ قرآن کے ایک تہائی حصے سے بھی کم ہے۔ اسی لئے اس کی تاریخی ترتیب بھی زیادہ مشکل نہیں ہے۔

کئی قرآن کے متعلق جو نہایتیں ہم نے دی ہیں، وہ کافی مفصل ہیں۔ اور ایک ہی نظر میں کئی قرآن کے پورے ارتقار کو ذہن نشین کر دیتی ہیں۔

وہ مضامین جو کہ میں زیر بحث تھے اور اخلاقی اصولوں کا تاریخی ارتقار ان نہرستوں میں کافی طور پر بیان کیا گیا ہے۔ فقہ اسلامی کے وہ مسائل جو بعد میں پیدا ہوئے اور جن کی وجہ سے بہت سے فرقے پیدا ہو گئے، ان نہرستوں کے ذریعے سے بہت آسانی سے سلجھ جاتے ہیں لیکن سب سے اہم چیز جو قرآن کی اس تاریخی ترتیب سے معلوم ہوتی ہے، وہ یہ ہے کہ خود آنحضرت کی زندگی ایک نئی روشنی میں ہمارے سامنے آ جاتی ہے اور اسی کے ساتھ ساتھ بہت سی مبہم آیتیں نہ صرف حل ہو جاتی ہیں، بلکہ ان کے مضمرات اور مستند معنی بھی معلوم ہو جاتے ہیں۔

مسائل اوہام و مشکوک متعلق اسلام

اسلام کے متعلق عدم فہم قرآن کی وجہ سے غیر مسلموں نے بہت سے ایسے نظریات قائم کر لئے ہیں۔ جو خود قرآن میں نہیں پائے جاتے۔ لیکن اس کی ابتدا مسلمانوں ہی سے ہوئی۔ اور کیوں نہ ہوئی جبکہ اسلام کو سمجھانے والی بنیادی کتاب یعنی قرآن کریم ہی بڑی حد تک ناقابل فہم ہو گیا۔ لہذا ہم چند مسائل اوہام و مشکوک کو درج ذیل کرتے ہیں۔ اور اگرچہ ان کا تفصیلی حل سیرت محمد و صلعم کے سلسلہ میں ہو گا۔ لیکن ہمیں یقین ہے کہ تدبر و تامل سے کام لیا جائے تو ہر چیز کا صحیح اندازہ قرآن کے اس پورے دور کے مطالعہ سے ہو سکے گا جس سے وہ مسئلہ، دہم یا مشک متعلق ہے۔

قرآن کے دو حصے ہیں۔ کئی اور مدنی۔ کئی حصہ میں اخلاقیات کی تعلیم ہے، اور یہ تعلیم صرف مسلمانوں کے لئے نہیں، بلکہ کل انسانوں کے لئے ہے۔ مدنی حصہ سیاسیات پر حاوی ہے۔ اور اس

جواب کی کیوں ضرورت ہوئی، اور اس کے بدسلکیات کا کیا طریقہ عمل رہا؟ (۴۱) کاتھکوا ازواجہ من بعدہ ابدا کی کیا مصلحت تھی؟ (۵) سیاسی معاہدات کے متعلق قرآنی تعلیم کیا ہے؟
 فتح مکہ کے بعد کس قسم کی اخلاقی تعلیم دی گئی (۴۲) کفار سے استعانت
فتح مکہ سے غزوہ خنین تک کرنا اور ان سے دوستانہ تعلقات رکھنے کے متعلق کیا حکم ہے؟
 (۱) لکل امۃ جعلنا منسکاً سے کیا یہ استدلال نہیں کیا جاسکتا
غزوہ خنین سے وفات رسول تک کہ ہر امت اپنے طور پر بطور سلیما اتوار عبادت کے الگ الگ
 مناسک قائم رکھ سکتی ہے، اور اسلام اس میں کوئی مداخلت نہیں کرتا؟ (۲) ملۃ ابلہیم کیا تھی؟
 (۳) لکل امۃ جعلنا شریعۃ وھجاء کی تفسیر کیا ہے؟ (۴) تکمیل دین سے کیا مراد ہے؟ (۵) کیا
 مدینہ میں اسلام کی سیاسی تعلیم مکمل ہو گئی تھی، اگر نہیں تو کیوں؟ (۶) قرآن کا نظریہ سلطنت کیا ہے؟
 (۷) اسلام اور دیگر مذاہب کی تعلیم میں کیا فرق ہے؟

واللہما العلم اللہ واحد (عنکبوت میں واحد کے کیا معنی ہیں؟)

(۱) شعب ابوطالب میں اُترتے آں نازل ہوا، تو وہ کن لوگوں کی ہدایت کے لئے تھا؟
 دور راجع (۲) اس زمانہ میں انہیں حکم الالہی نازل ہوئی حالانکہ ابھی سیاسیات کا زمانہ شروع نہیں ہوا تھا اس کی کیا وجہ ہے؟ (۳) سورہ یوسف میں ہے کہ قرآن تفصیل کل شئی ہے، اور دوسری جگہ ہے کہ رطب و یابس سب قرآن کریم میں ہے، کیا یہ صحیح ہے؟ (۴) ذالک من انباء الغیب لنوحیہ الیک (آیت ۱۰۲ سورہ یوسف) ان چیزوں کو غیب بتاتی ہے جو غیب نہیں تھیں اس کی کیا وجہ ہے؟ (۵) آیات موسوی سائنس کی بنیادوں پر قائم ہیں یا نہیں؟
 دور خاص (۱) رومیوں کی شکست کس قسم کی پیشین گوئی تھی؟ (۲) قرآن میں اب تک کن کن نمازوں کا ذکر ہوا ہے، ان کے متعلق کیسے خیالات کا اظہار ہوا؟ (۳) نبی اکرامی (الاعراف) ام الکتاب (الزخرف) عالین (الافتاح) کی تفسیر کیا ہے۔ (۴) اس دور میں اخلاقیات کی تعلیم کی خصوصیات کیا کیا تھیں؟ (۵) قرآن میں اس دور تک صلوة و زکوٰۃ کے تحمیلات کا کس طرح ارتقاء ہوا؟ اور کئی دور میں وہ صلوة جو عرف عام میں نماز کی جاتی ہے کس طرح ادا کی جاتی تھی۔
 (۶) نماز کی کیا ضرورت ہے؟ اور یہ ضرورت کس خاص طریقے کی پیروی سے پوری ہو سکتی ہے یا شخص کی انفرادی راستے اس معاملہ میں آزاد ہے۔ (۷) اس دور میں مخالفین کے متعلق کیا طرز عمل اختیار کرنے کا حکم ہوا، اور کیوں؟ (۸) اعجاز قرآن کے متعلق قرآنی استدلال کیا ہے؟ اور معجزہ علی کا آنری جواب کیا ہے؟ (۹) ”رجال جن“ اب بھی موجود ہیں یا نہیں، اگر ہیں تو ان کا مشاہدہ کس طرح ہو سکتا ہے؟ (۱۰) واقعہ ہسراء کی تفصیل کیا ہے؟ (۱۱) کئی تعلیم کا ماحصل کیا ہے؟

سیاسیات قرآن

(۱) صلوة جمعہ کی کیا ضرورت تھی، اور اس کے شروع کرنے میں کیا مصالح تھے؟
 ہجرت بدتر تک (۲) مہاجرین اور یہود و نصاریٰ سے جو معاہدہ ہوا اس سنت میں ترمیم کی گنجائش ہے یا نہیں؟ (۳) یہود کن چیزوں کو مسلمانوں سے چھپاتے تھے اور کیوں؟ (۴) قتال کی آیت کا کیا اثر ہوا؟ (۵) تحریف کتاب اللہ سے کیا مراد ہے؟ اور یہ محرف کون تھے؟
 بدر سے احد تک (۱) روزے کیوں فرض کئے گئے؟ (۲) افتاق کی حقیقت کیا ہے؟ (۳) دعلجہ مالہ تکن قلعہ (سورہ نباہ رکوع ۱۶) کی تفسیر کیا ہے۔ (۴) اکل مال بالباطل کے کہتے ہیں (۵) بدر میں ملائکہ نے مسلمانوں کی مدد کی لیکن اُحد میں کیوں شکست ہوئی؟ (۶) لایتحذ المؤمنین الکافرین او لیاہم کے حکم کے باوجود جن میں کفار سے کیوں مدد لی گئی؟
 احد سے فتح مکہ تک (۱) حضرت عیسیٰ کی ولادت اور ان کے معجزات کے متعلق قرآن کا بیان کیا معنی رکھتا ہے؟ (۲) بنو نضیر کا خلاہ اور بعض یہود کا خضیعہ قتل کن اصول کی بنا پر جائز تھا؟ (۳) آیت

نمبر	تعداد	اسماء	خلق اولی	خلق جدید	النبیاء آیات	نوح القرآن	تاریخ و قصص	مختصرات
۱	۱	الملك	الجن					
۲			الاولی	الآخره				اخلاق ثلاثه (ابتداء قسم سے)
۳	۱					ابتداء سوال سے (فکر و تدبیر)		الی المرتبہ فارغیہ
۴	۲							(سحر)
۵	۱	تفصیل					دامطنا علیہم حجارتہ مسکین (الحجرات) اصحاب نبیل	(تاریخ)
۶		ملائکہ الروح						انزالناہ نزول ملائکہ

فہرست کتب

اس مقالہ کے سلسلے میں جن کتابوں کو دیکھا جاسکتا ہے وہ درج ذیل ہیں :-

نمبر سلسلہ	اشارات	اسم مصنف	اسم کتاب
۱	ق		قرآن کریم
۲	احادیث و اخبار
۳	۱۔ ک	ابو الحسن علی بن اسماعیل القزوی (ابن سیدہ)	کتاب المفصّل - مصر ۱۳۱۶ھ
۴	۱۔ ت	حافظ محمد اکرم حیراج پوری	تاریخ القرآن - علی گڑھ ۱۳۳۱ھ
۵	۱۔ غ	مرزا ابوالفضل	غریب القرآن - الہ آباد ۱۹۲۵
۶	۴۔ م	فربھی	میزان الاعتدال
۷	الناکلیبیہ یا بطن کا - عرب - قرآن - مجہد
۸	۱۔ س	ابن ہشام (المتوفی ۲۱۳ھ)	سیرۃ النبی ص - (مصر)
۹	۱۔ پ	محمد بن سعد كاتب الواقعتی	کتاب الطبقات الکبیر (ای۔ن ۱۹۰۵)
۱۰	الف - ک	ابن حجر عسقلانی (۶۵۲-۷۶۳ھ)	کتاب الاصابہ فی تہذیب الصحابہ (کلکتہ ۱۸۵۶ء)
۱۱	الف - الف	ابن عبد البر قرطبی (۳۶۸-۴۶۳ھ)	کتاب الاستیعاب فی معرفۃ الصحاب (حیدرآباد ۱۳۳۶ھ)
۱۲	ج - ہ	JARRET	ترجمہ تاریخ الخلفاء از السید طیبی (کلکتہ ۱۸۵۶)
۱۳	ل - س	لین پول	خطبات محمدؐ
۱۴	لسان	محمد بن مکرم (۶۳۰-۷۱۱ھ)	لسان العرب
۱۵	م - س	امام مالک بن انس (۱۱۶-۱۹۰ھ)	الموطا
۱۶	ن - گ	نوزل ڈیکے	تفسیر دین قرآن (۱۸۵۹)
۱۷	ن - ت	سید علی نقی	تحریف قرآن کی حقیقت لکھنؤ شیعہ سن ۱۹۳۳
۱۸	ن - ن	محمد بن اسحاق (اندریم)	الفہرست ۳۴۷ھ - (مصر ۱۹۲۳ھ)
۱۹	ن - ہ	بکلس	اسے اشریری ہٹری آف عرب
۲۰	ر - ق	راؤ دول	دی قرآن (۱۸۶۱) لندن
۲۱	شش - ن	شہرستانی (المتوفی ۵۴۷ھ)	کتاب الملل والنحل (مصر ۱۳۴۶ھ)
۲۲	شش - س	شہبائی نعمانی	سیرۃ النبی ص (اعظم گڑھ)
۲۳	س - ا	حافظ جلال الدین السیوطی (د ۹۱۱ھ)	الاتقان فی علوم القرآن ۸۰۰ھ (کلکتہ ۱۸۵۷ھ)
۲۴	س - غ	السبتانی	غریب القرآن (مصر ۱۹۲۴ھ)
۲۵	س - ل	حافظ جلال الدین السیوطی	باب النقول فی اباہ النزل (حاشیہ تفسیر ابن عباس مصر ۱۹۲۶ھ)
۲۶	س - غ	المختصر الکبیر (حیدرآباد ۱۳۱۹ھ)
۲۸-۲۷	و - ج	امام ولی اللہ محدث دہلوی	حجۃ اللہ البالغہ وازلۃ الخفا و -
۲۹	و - ت	والغور الکبیر فی اصول التفسیر -

نوٹ :- مقالہ کے سلسلے میں بعض مستشرقین کی کتابوں کا ذکر کر دیا گیا ہے۔ مکمل فہرست سیرت محمدؐ میں درج ہے۔

جہلہ ترتیب	اسم سرحدہ	مخالف	الفاظات	اسما القرآن	اسما البرسل	اسما الناس	الفاظن	اسما واجلہ وجود	جزا بالاحوال	اسما	تفہیم	عقیدہ	فیہ بیلائیات	تج العتکران	تاریخ قصص	مضمومات
۱	۹۶	الافاق	رسول پیغمبر کہ جب	عن اللہ من اللہ کف				رب الافاق اکرم اعظم		دن	الک	الحن				افراق علم قلم
۲	۹۳	والعقی		کف	سائل	آدی حدی افنی	آدی حدی افنی	رب				الاولی	الآخرہ			افراق ثلاثہ (ابتدا تسم سے)
۳	۹۴	الافراق		کف ت				رب	یسر عشر					ابتدا سوال سے (نکرہ مدبر)		الی ربک فارغب
۴	۱۱۳	الطقن		(انت)		نفاثات حامد	شر حد	رب الرب الطعن								(دھر)
۵	۱۰۵	الضیل		(انت)		امو نیل	کید	رب	تفیل						وامرنا علیہم جبارہ کریمیل والجہ امحسان نیل (تاریخ)	
۶	۹۷	القدر		کف				رب	سلام			طائفہ الروح				انزاد نزل طائفہ

نوٹ - سورہ اہل اہل کی یہ ہی روایت ہے کہ ”جب رسول اللہ سے ایسی قوم اس کا طلب کیا جیسا کہ آیت کے کلمہ ”اور اعداء“ سے مراد ہے۔ آپ نے ان کو سورہ اہل کا مائل کے ساتھ ذکر نہیں کیا (ابن ہشام جلد اول صفحہ ۱۶۷)

[illegible]

[illegible]

کھارن میں ملازمہ اور طالبہ کیس آیا۔ اس ہشام علیہ اول صفحہ (۱۶۳)۔

۳۳	۴	۵	۶	۷	۸	۹	۱۰	۱۱	۱۲	۱۳	۱۴	۱۵	۱۶	۱۷	۱۸	۱۹	۲۰	۲۱	۲۲	۲۳	۲۴	۲۵	۲۶	۲۷	۲۸	۲۹	۳۰	۳۱	۳۲	۳۳	۳۴	۳۵	۳۶	۳۷	۳۸	۳۹	۴۰	۴۱	۴۲	۴۳	۴۴	۴۵	۴۶	۴۷	۴۸	۴۹	۵۰	۵۱	۵۲	۵۳	۵۴	۵۵	۵۶	۵۷	۵۸	۵۹	۶۰	۶۱	۶۲	۶۳	۶۴	۶۵	۶۶	۶۷	۶۸	۶۹	۷۰	۷۱	۷۲	۷۳	۷۴	۷۵	۷۶	۷۷	۷۸	۷۹	۸۰	۸۱	۸۲	۸۳	۸۴	۸۵	۸۶	۸۷	۸۸	۸۹	۹۰	۹۱	۹۲	۹۳	۹۴	۹۵	۹۶	۹۷	۹۸	۹۹	۱۰۰		
۱	۲	۳	۴	۵	۶	۷	۸	۹	۱۰	۱۱	۱۲	۱۳	۱۴	۱۵	۱۶	۱۷	۱۸	۱۹	۲۰	۲۱	۲۲	۲۳	۲۴	۲۵	۲۶	۲۷	۲۸	۲۹	۳۰	۳۱	۳۲	۳۳	۳۴	۳۵	۳۶	۳۷	۳۸	۳۹	۴۰	۴۱	۴۲	۴۳	۴۴	۴۵	۴۶	۴۷	۴۸	۴۹	۵۰	۵۱	۵۲	۵۳	۵۴	۵۵	۵۶	۵۷	۵۸	۵۹	۶۰	۶۱	۶۲	۶۳	۶۴	۶۵	۶۶	۶۷	۶۸	۶۹	۷۰	۷۱	۷۲	۷۳	۷۴	۷۵	۷۶	۷۷	۷۸	۷۹	۸۰	۸۱	۸۲	۸۳	۸۴	۸۵	۸۶	۸۷	۸۸	۸۹	۹۰	۹۱	۹۲	۹۳	۹۴	۹۵	۹۶	۹۷	۹۸	۹۹	۱۰۰
۱	۲	۳	۴	۵	۶	۷	۸	۹	۱۰	۱۱	۱۲	۱۳	۱۴	۱۵	۱۶	۱۷	۱۸	۱۹	۲۰	۲۱	۲۲	۲۳	۲۴	۲۵	۲۶	۲۷	۲۸	۲۹	۳۰	۳۱	۳۲	۳۳	۳۴	۳۵	۳۶	۳۷	۳۸	۳۹	۴۰	۴۱	۴۲	۴۳	۴۴	۴۵	۴۶	۴۷	۴۸	۴۹	۵۰	۵۱	۵۲	۵۳	۵۴	۵۵	۵۶	۵۷	۵۸	۵۹	۶۰	۶۱	۶۲	۶۳	۶۴	۶۵	۶۶	۶۷	۶۸	۶۹	۷۰	۷۱	۷۲	۷۳	۷۴	۷۵	۷۶	۷۷	۷۸	۷۹	۸۰	۸۱	۸۲	۸۳	۸۴	۸۵	۸۶	۸۷	۸۸	۸۹	۹۰	۹۱	۹۲	۹۳	۹۴	۹۵	۹۶	۹۷	۹۸	۹۹	۱۰۰
۱	۲	۳	۴	۵	۶	۷	۸	۹	۱۰	۱۱	۱۲	۱۳	۱۴	۱۵	۱۶	۱۷	۱۸	۱۹	۲۰	۲۱	۲۲	۲۳	۲۴	۲۵	۲۶	۲۷	۲۸	۲۹	۳۰	۳۱	۳۲	۳۳	۳۴	۳۵	۳۶	۳۷	۳۸	۳۹	۴۰	۴۱	۴۲	۴۳	۴۴	۴۵	۴۶	۴۷	۴۸	۴۹	۵۰	۵۱	۵۲	۵۳	۵۴	۵۵	۵۶	۵۷	۵۸	۵۹	۶۰	۶۱	۶۲	۶۳	۶۴	۶۵	۶۶	۶۷	۶۸	۶۹	۷۰	۷۱	۷۲	۷۳	۷۴	۷۵	۷۶	۷۷	۷۸	۷۹	۸۰	۸۱	۸۲	۸۳	۸۴	۸۵	۸۶	۸۷	۸۸	۸۹	۹۰	۹۱	۹۲	۹۳	۹۴	۹۵	۹۶	۹۷	۹۸	۹۹	۱۰۰
۱	۲	۳	۴	۵	۶	۷	۸	۹	۱۰	۱۱	۱۲	۱۳	۱۴	۱۵	۱																																																																																				

[illegible]

[illegible]

۴۰. (منذر) مذکر، بیشتر، مرسل، هادی

رجب ششم نبوی محرم ششم نبوی از شهرت بیشتر تا شب اربعه طالب یک سال و ماه هجده است که در آن

دور رحمن و دعوت نزاری وغیرہم

[illegible]

میں نے یہ سب کچھ دیکھا ہے۔ میں نے یہ سب کچھ دیکھا ہے۔ میں نے یہ سب کچھ دیکھا ہے۔

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

مدنی قرآن کی ترتیب نزول

خاتمہ کن کن ترتیب میں یہی اصولوں سے کام لے لیا گیا ہے۔ ان کی ضرورت و مفاد و درجہ کی بھی ایک جدول بتائی جاتی ہے لیکن چونکہ خود قرآن مجید میں اس کا ذکر ہے اس لئے اس کا ذکر یہاں سے بھی لایا گیا ہے۔

علاوہ اس کی کہ قریش سمجھتے تھے کہ ”انصر“ اور ”مجرہ“ ”الین“ کے لائی ہوئی ہیں۔ اس لئے انھوں نے ہر صورت کے مختلف گروہ ال الگ الگ گروہ کر کے رکھ دیے۔ ایوں سمجھنے کی وجہ سے انھوں نے قریش کے لئے یہاں کی صورتوں کی گروہ کر کے ایسے میں جیسے کہ موجودہ فلسطین کی تشریں پیرا گراں ہوتے ہیں۔ جہر گروہ میں بالکل موجودہ طرز کا کھان کی گراں ایک مرکز یا آب ہے جو خیالی خیالی ہے۔ ایوں سمجھنے کی وجہ سے انھوں نے قریش کے لئے یہاں کی صورتوں کی گروہ کر کے ایسے میں جیسے کہ موجودہ فلسطین کی تشریں پیرا گراں ہوتے ہیں۔ جہر گروہ میں بالکل موجودہ طرز کا کھان کی گراں ایک مرکز یا آب ہے جو خیالی خیالی ہے۔

[illegible]

ترتیب نزول قرآن کریم بعد ہجرت الی وفات سیدنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم

۱۲ ربیع الاول ۱۱ھ تا ۱۲ ربیع الاول ۱۱ھ

باب اول	اسم سورہ	تاریخ نزول	نمبر رکوع	تذکرہ مقام	واقعات متفرقہ	افاق و جہاد	قوانین و احکام	مخصوصات و کلمات
	الفاتحہ	مکہ	۱	مکہ				وہا
۱	البقرہ (۲)	مکہ	۱	مکہ	افاق			حکم اللہ علی کل شئ
			۲	مکہ				ما را سورہ سے ملے
			۳	مکہ				سجدۃ الخس و آدم
			۴	مکہ				اسو اہل اہل بیت و صدقائے معلوم
			۵	مکہ				
			۶	مکہ				
			۷	مکہ				
			۸	مکہ				
			۹	مکہ				
			۱۰-۱۱	مکہ				
			۱۲	مکہ				
			۱۳	مکہ				
			۱۴	مکہ				
			۱۵	مکہ				
			۱۶	مکہ				
			۱۷	مکہ				
			۱۸	مکہ				
			۱۹	مکہ				
			۲۰	مکہ				
			۲۱	مکہ				
			۲۲	مکہ				
			۲۳	مکہ				

بچہ سورہہ (۲۸) الف میں سائلوں کے کلام کو جواب دے حضرت اس کا طرز بیان کیا ہے۔ بلائیات و مواعید اسلام غلامی و رسل و ولاہی الا انما تعبدوا کے۔ اس طرح اس سورہہ کا عنوان رکھ کر اس کی کئی کئی اور اخراجات کیا گئی ہیں مگر یہ طبعی غیر غیبیہ۔ ان آیتوں کی داد و ستب میں جو اس صورتوں کے اعتبار کرتے ہیں اور تعامن کا اس خاص طور پر پاکستان ہے یہاں لیکن یہ بھی ممکن ہے کہ یہ دیکھ کر مہربانی میں اس وقت ہنسنے والے ہوں جب کہ ان کے دینے والوں کے انکار پر یا خود کو دالوں کے بعد ہجرت دینے کی باتوں پر اعتراضات کی ہوں۔ اسی کے نام سے اس سورہہ کے تفسیل کو تمام کلمہ ہے۔ اور اس کلمہ کے سامنے سوال کا نشان (؟) ہے۔

دفتر اہل سنت کے سلسلہ میں ہم سب سے پہلے اس مسئلہ پر غلطی کی کہ اس سے نفی کر لیا ہے کہ جس سلسلے سے مختلف روایات ایک ہی مذہبی صورت میں ہیں ان سب سلسلے وہ قابل
 فتنی ہوئے ہیں لیکن پھر اس سے زیادہ احتیاط سے کام لیا ہے اور اس سے ان کے اثر و نفوذ کو کم کرنے میں نہیں کیا۔

[illegible][illegible]

جہنم کی آگ سے لڑنے والی ہے۔ اس کے لڑنے میں حضرت یحییٰ کا بیانیہ طرز میں ذکر ہے۔ حالانکہ جس انداز سے حضرت موسیٰ کا ذکر ہے وہ صاف ظاہر کرتا ہے کہ مدینہ میں یہودیوں کے سامنے
 پورا ہے اس لیے یہودیوں کی آواز سے ان کے سامنے ان کی شہادت ہے۔ اور یہودیوں کی شہادت ہے۔

بقول ہرمن غلام سورہ ۱۰۹: التبتہ ان کہے۔ لیکن اگر یہی کہتی ہو تو اس سورہ میں آیت (۱) دعا علیہ السلام ان اولہ الکتاب
 جنہ انہم یؤمنون۔ اس آیت سے اور پہلی آیت سے یہودیوں کو انفرانجیوں کی ان گروہ بندیوں کا یہ مطلب
 ہے کہ انہم یؤمنون۔ اس آیت سے اور پہلی آیت سے یہودیوں کو انفرانجیوں کی ان گروہ بندیوں کا یہ مطلب

مذکورہ کے عقائد کو تو ہم پہلے ہی کئی قرآن سے الگ کر چکے تھے۔ اب نہ یہ بتانا باقی ہے کہ ہمارے اصول ترتیب کیا کیا ہیں۔

[illegible][illegible]

جہاں ہم افغانیہ کوئی دور بیدار نہ کر چکے ہیں اس نے دلی دور میں اسے درجہ نو کر دیا ہے لیکن اس پر یہ سلاہ نہیں دے گا۔

تاریخ نزول	تذکرہ اقوام	واقعات متفرقہ	انفاق و جہاد	قوانین اعلان حرام	مخصوصات رکوع
۱	۲	۳	۴	۵	۶
۷	۸	۹	۱۰	۱۱	۱۲
۱۳	۱۴	۱۵	۱۶	۱۷	۱۸
۱۹	۲۰	۲۱	۲۲	۲۳	۲۴
۲۵	۲۶	۲۷	۲۸	۲۹	۳۰
۳۱	۳۲	۳۳	۳۴	۳۵	۳۶
۳۷	۳۸	۳۹	۴۰	۴۱	۴۲
۴۳	۴۴	۴۵	۴۶	۴۷	۴۸
۴۹	۵۰	۵۱	۵۲	۵۳	۵۴
۵۵	۵۶	۵۷	۵۸	۵۹	۶۰
۶۱	۶۲	۶۳	۶۴	۶۵	۶۶
۶۷	۶۸	۶۹	۷۰	۷۱	۷۲
۷۳	۷۴	۷۵	۷۶	۷۷	۷۸
۷۹	۸۰	۸۱	۸۲	۸۳	۸۴
۸۵	۸۶	۸۷	۸۸	۸۹	۹۰
۹۱	۹۲	۹۳	۹۴	۹۵	۹۶
۹۷	۹۸	۹۹	۱۰۰	۱۰۱	۱۰۲

صفحہ نمبر	آئینہ سورتہ مذہب و تہذیب موجودہ	تاریخ و محل	نمبر کورس	تذکرہ اقوام	واقعات متفرقہ	انفاق و جہاد	قوانین حرم و حلال	مخصوصات رکوع
۱	البقرہ ۱۶	بصرہ و مدینہ بن عثمان بن مسعود	۲۴ ۲۵ ۲۶ ۲۷	- - - -	آیت قتال الحج شہر معلومات کتابت علیکم القتال بکرمکم میر علی الدین جوشی	فتاویٰ سبیل اللہ و فتوح رج عمرہ کتابت علیکم القتال بکرمکم خبر میر: ملاح و بزرگ	=	
			۲۸-۲۹ ۳۰-۳۱ ۳۲ ۳۳ ۳۴ ۳۵ ۳۶ ۳۷ ۳۸ ۳۹ ۴۰	- - تقریحات تقریحات و دعا عربی و فارسی - - ایران ایران و عربی - - - -	مسائل النساء - - - - - - - - - -	- - انفاق - - - - - - - دعا	- - - - - - - - - -	آیت کے پیچ میں سورہ و سنی کی آیت قد تمین الرشد من الخی طافوت انفاق یعنی امداد بجا چین - -
۲	البقرہ ۶۲	بصرہ و مدینہ	۱ ۲	الزین حملوا لنوراة	- -	- -	- -	صلوات محمد
۳	الانفال ۸	بدر مدینہ	۱ ۲ ۳ ۴	- - - -	- - - -	الانفال لئلا الرسول - - - -	- - - -	انفل لئلا مرفیقین ماریت اذیمت و کما بالہ و انفل اطیوان و رسول انفل احوالک و انفل کم تبت اذ استی... قتل انفل

بازنویس نویس	مؤلف نویس	تاریخ نویس	نمبر نویس	تذکره نویس	واقعات نویس	اتفاق نویس	قوانین نویس	مخصوصات نویس
۵	محمد نویس	۳۷	۳	منافقین	-	اتفاق - بخن	-	شیطان اطیع الد و اطیع الرسول
۶	الصف نویس	بعد نویس	۱ ۲	حواصین نویس	-	تیا تون فی سبیل جاده فی سبیل بامال و نفس	-	بشارت علی - اسمہ احمد - نور الد و فتح قریب و بشر المومنین
۷	آل عمران نویس	۳	۱ ۲ ۳	شیر ال خزوه سنتون فی یوم	-	لا یجی المؤمنین اولیاء	-	انزال التوراة و الانجیل ان الدین عند الد لا سلام الهم لکن الملک اتوقی الملک من نشاء اطیع الد و اطیع الرسول
-	-	-	۴	آل عمران	امراة عمران زکریا یحیی	-	-	-
-	-	-	۵	-	یسعی بشر نوح و فی طیر	-	-	-
-	-	-	۶	-	اہل الکتاب	-	-	انی متوبیک را نیک الی قل یا اہل الکتاب تعالوا الی کل سواء بیننا و بینکم و تکلمون الحق و اتکم تعلمون ان تسم لفرق یلودن ان تسم بالکتاب... و ہام من الکتاب رسول مصدق الی وس یبغی غیر الاسلام دنیا فلم یقبل منہ
-	-	-	۸	طائفہ نویس	آمنوا و جہالنہ و انہر و آخرہ	-	-	-
-	-	-	۹	-	-	-	-	-
-	-	-	۱۰	-	-	اتفاق نویس	حرم نویس	حدی نویس

مخصوصات رکوع	در این سال محرم	انفاق و جسد	و اتمات مفرقة	تذکره اقوام	غنیسہ	تاریخ نزول	تاریخ نزول	تاریخ نزول
صفحه مطهره - کتب قیمیه	-	-	-	الذین كفروا من اهل الكتاب	۱		الینہ ۹۸	۸
کتب اللہ عظیم الجلاہ تجسیم جیسا و تلویہم شعی و از نزل حدیث القرآن علی جبل	- - -	- - -	- - -	الذین كفروا من اهل الكتاب منافقین الذین باغوا	۱ ۲ ۳	البحر ۵۹ نفسیر		۹
تا علم اندانی یقولون		یقولون لا تنفقوا انفقوا	ان المنافقین کانوا انفقوا	النافقون	۱ ۲	النافقون ۶۳		۱۰
عذرنا قبل غزوہ خندق - ابن حشام رقیہ مصداق پرست غرض بهر مومنات - کاتریم کتا ذکر جلی لیست خلفہم فی الارض اطیرو اللہ و اطیرو الرسول استمندان استمندان	- - - - - - - -	- - - - - - - -	- - - - - - - -	ذکر انک - - - - - - - -	۱ ۲ ۲ ۴ ۵ ۶ ۷ ۸ ۹	النفہ ۲۳ رمضان ۵۵		۱۱
طلاق - قمار و سوغ النجی من الشیطان اطیرو اللہ و رسولہ -	- - - -	- تقدیم صدقہ -	- -	- - جزایہ الشیطان جزایہ اللہ	۱ ۲ ۳	الحادیہ ۵۵		۱۲

تاریخ نزول	مذکرہ اقوام	انعامات و جہاد	قوانین حلال حرام	مخصوصات رکوع
۲۰	التحریم ۶۶	۱	۱	لم تحرم ما حل الذلک
۲۱	الطلاق ۶۵	۱	۱	اللہ الذی خلق سبع سماوات
۲۲	الحج ۲۲	۱	۱	ساعہ - بی بین البعث
۲۳	المومن - یسود	۲	۲	جہنم
۲۴	نہاری تجوس مجرم	۳	۳	جنت
۲۵	ابماہیم	۴	۴	حج - اجناب شرک
۲۶	۵	۵	۵	لکل امۃ جہنما منک
۲۷	۶	۶	۶	بدن
۲۸	۷	۷	۷	(صواع ... مسجد)
۲۹	۸	۸	۸	وما ارسلنا من قبلك
۳۰	۹	۹	۹	من رسول الا انی الا اذ انک
۳۱	۱۰	۱۰	۱۰	اتنی الشیطان
۳۲	۱۱	۱۱	۱۱	العلی کبیر طیف خیر
۳۳	۱۲	۱۲	۱۲	الغنی المجد
۳۴	۱۳	۱۳	۱۳	تک تجری فی البحر
۳۵	۱۴	۱۴	۱۴	لکل امۃ جہنما منک
۳۶	۱۵	۱۵	۱۵	امو سواک السعین
۳۷	۱۶	۱۶	۱۶	لکنت انکم ابرار

تذکرہ نزدل	مجموعہ نزدل	نزدل نزدل	نزدل نزدل	تذکرہ اقوام	واقعات متفرقہ	انفاق جب و	قوانین حلال حرام	مخصوصات رکوع
				۱۴	-	-	لاکھو الشہادۃ	بیرہ - سائبہ
				۱۵	-	-		احد امن العالین
				۱۶	-	-		عیسیٰ دامہ (الین) آخری آیتیں مکتاں

سیرت محمد قرآنی روشنی میں

قرآن کریم کا دعویٰ ہے کہ یہ کتاب مبین ہے۔ اور اس کی تسلیم اتنی روشن اور واضح ہے کہ کسی تفسیر و تشریح کی محتاج نہیں۔ لہذا ترتیل کے لئے ہم کسی بھی ترتیب سے پڑھیں، لیکن اسلام کی حقیقی تعلیم سے ہم جب ہی بہرہ اندوز ہو سکتے ہیں کہ مندرجہ بالا ترتیب تاریخی کی روشنی میں سیرت محمد کا مطالعہ ہو۔ ہم اس قسم کی سیرت انگریزی میں مرتب کر چکے ہیں۔ اردو دوں حضرت کی خواہش پر اس کا مکمل ترجمہ شائع ہو سکتا ہے۔ اس سیرت سے نہ صرف قرآن کریم کی آنحضرت کی عملی زندگی کی روشنی میں تفسیر ہو جاتی ہے۔ بلکہ اسلام کا ارتقاء اور اس کا حقیقی پروگرام محلہ اپنے بنیادی خط و فعال کے نمایاں ہو جاتا ہے۔ **خدا لا اله الا اللہ لا شریک لہ** کا دیکھنا

ترتیب تزیل کے سلسلہ میں جاری جدوجہد کی غایت بھی یہی تھی کہ ہم اسلام کی بنیادی تعلیم کو قرآن کریم میں محفوظ ہے، آنحضرت کی عملی زندگی سے ہم آہنگ کر سکیں۔ مقام شکر ہے کہ ہماری کوششوں کا اتمام تائید غیبی سے ہوا۔ ادب قرآن و سیرت کا کوئی پہلو تشنہ تفسیر و تشریح نہیں رہا۔ **لیس الا انسان الا مانی**